

متن الصراط المستقيم

بسم الرحمن الرحيم الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله.
قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ [الحشر:18].
وقال علي رضي الله عنه وكرم وجهه: "اليوم العمل وغدا الحساب"، رواه البخاري في كتاب الرقاق.

Matnigii kitaabkii Asiraad al-Mustaqim

Waxaan ku billaabay magaca Eebbaha naxariista mid guud iyo mid gaar intaba. Mahadi waxay u sugnaatay Eebbe, Nabadgelyo iyo Naxariisina waxay ahaatay Rasuulkii Ilaah. Eebbe kor ahaayee wuxuu yiri: **﴿Kuwa rumeeyow ka dhowrsada Eebbe hana firsho naftu wixii ay u horumarsatay berrito﴾** [al-Xashr:18].
Wuxuu yiri Cali Eebbe ha u naxariistee Allahana karaameeyo wajigiisee: "Maanta waa shaqo berrina waa xisaab", waxaa weriyay al-Bukhaari, kitaabka ar-riqaaq.

أعظم حقوق الله على عباده

إعلم أن أعظم حقوق الله تعالى على عباده هو توحيدته تعالى وأن لا يشرك به شيء، لأن الإشراف بالله هو أكبر ذنب يقتضيه العبد وهو الذنب الذي لا يغفره الله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء. قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء:48].

وكذلك جميع أنواع الكفر لا يغفرها الله لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [محمد:34].

Kan ugu wayn xuquuqda uu

Eebbe addoomihiisa ku leeyahay

Waxaad ogaataa in kan ugu wayn xuquuqda Eebbe kor ahaayee uu yahay towxiidkiisa kor ahaayee, iyo in aanan wax kale loola shirko yeelin, maxaa yeelay Eebbe shirko u yeeliddiisu waa dambiga ugu way nee addoonku falo, waana dambiga uusan Eebbe dhaafayn, wuxuuna u dhaafaa wixii intaa ka sokeeya ciddii uu doono. Eebbe kor ahaayee wuxuu yiri: **﴿Eebbe ma dhafo in loo shirko yeelo wuxuuse u dhaafaa wixii intaa ka sokeeya ciddii uu doono﴾** [an-Nisaa': 48].

Waxaa la mid ah dhammaan jaadadka kufriga Eebbe ma dhafo maxaa yeelay wuxuu yiri kor ahaayee: **﴿Kuwii kufriyay ee hor istaagay jidkii Eebbe kadibna dhintay ayaga oo gaalo ah Eebbe u dambidhaafi maayo﴾** [Muxammad:34].

وقد قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: "من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه والجنة حق والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان من العمل"، رواه البخاري ومسلم. وفي حديث آخر: "فإن الله حرم على النار من قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله" رواه البخاري.

ويجب قرن الإيمان برسالة محمد بشهادة أن لا إله إلا الله وذلك أقل شيء يحصل به النجاة من الخلود الأبدي في النار.

Wuxuuna Nabigu yiri nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee: "Qofkii ka markhaatikaca in aan ilaah kale jirin Eebbe mooyee oo uu kali yahay oo uusan shirko lahayn iyo in uu Muxammad addoonkii Ilaah yahay iyo rasuulkiisii iyo in Ciise addoonkii Ilaah yahay iyo rsuulkiisii iyo kelimaddiisii uu ku tuuray Maryama iyo ruuxdiisii iyo jannadu in ay xaq tahay oo naartu xaq tahay wuxuu Eebbe gelshaa jannada camalkiisu wixii uu doono ha ahaadee" waxaa weriyay al-Bukhaari iyo Muslim.

Xadiis kalena waxaa ku soo arooray: "Ilaahay wuxuu ka xaaraameeyay naarta qofkii yiraahda: Ilaah aan Eebbe ahayn ma jiro, asiga oo u dhahaya taas dar Allah" waxaa weriyay al-Bukhaari.

Waxaana waajib ah in lagu lifaaqo iimaanka risaaladii Muxammad ashahaatinka ah in aan Ilaah kale jirin Eebbe mooyee, waana intaas inta ugu yare e ay ku suurtagelayso in laga nabadgalo ku waaridda naarta.

معنى الشَّهادتين

فمعنى شهادة أن لا إله إلا الله إجمالا أعترف بلساني وأعتقد بقلبي أن المعبود بحق هو الله تعالى فقط.

ومعنى شهادة أن محمدا رسول الله أعترف بلساني وأُذعنُ بقلبي أن سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم مرسل من عند الله إلى كافة العالمين من إنس و جن. صادق في كل ما يبلغه عن الله ليؤمنوا بشريعته ويتبعوه.

Ujeeddada labada ashahaatin

Kolka ujeeddada ashahaatinka in aan Ilaah jirin Eebbe mooyee guud ahaan waa waxaan ku qiranayaa carrabkayga oo qalbiga ka rumaysanahay in midka xaq lagu caabudo uu Eebbe yahay kor ahaayee kaligiis.

Ujeeddada ashahaatinka in Muxammad rasuulkii Ilaah yahayna waa waxaan carabka ka qiranayaa oo qalbiga ka rumaysanahay in sayyidkeennii Muxammad nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee uu yahay mid laga soo diray Eebbe xaggiisa oo loo soo diray uunka oo dhan jinni iyo insi intaba. Oo uu run ka sheegay dhammaan wixii uu ka soo sheegay Eebbe xaggiisa si ay u rumeeyaan sharcigiisa oo u raacaan.

والمراد بالشهادتين نفي الألوهية عما سوى الله وإثباتها لله تعالى مع الإقرار برسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم. قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا لَعَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾ [الفتح:13].

Labada ashahaatinna waxaa looga jeedaa in laga reebo Ilaahnimada inta aan Eebbe ahayn loona sugo Eebbe kor ahaayee ayada oo la qiranayo soo diritaankii sayyidkeennii Muxammad nabadgelyo iyo naxariisi korkoosa ha ahaatee.

Wuxuu yiri Eebbe kor ahaayee: ﴿Ciddii aan rumayn Eebbe iyo Rasuulkiisa annagu waxaan u samaynay kaafiriinta Saciiro﴾ [al-Fatx:13].

فهذه الآية صريحة في تكفير من لم يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم فمن نازع في هذا الموضوع يكون قد عاند القرآن ومن عاند القرآن كفر.

وأجمع الفقهاء الإسلاميون على تكفير من دان بغير الإسلام. وعلى تكفير من لم يكفره أو شك أو توقف كأن يقول أنا لا أقول إنه كافر أو غير كافر.

Kolka aayaddan waxay caddaynaysaa kufrinta ciddii aan rumayn Muxammad nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee, kolka qofkii ku dooda arrinkan wuxuu ahaanayaa mid ku madax adaygay quraanka qofkii quraanka ku madax adaygana wuu kufriyay.

Waxaana culumada Islaamku isku raaceen in la kufrinaayo ciddii diin ka dhigata wax aan Islaamka ahayn. Iyo in la kufrinayo ciddii aan kufrin qofkaas ama ka shakiya ama ka joogsada, sida haddii uu yiraahdo: anigu dhihi maayo waa gaal ama gaal ma aha.

واعلم باستيقان أنه لا يصح الإيمان والإسلام ولا تقبل الأعمال الصالحة بدون الشهادتين بلفظ أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله أو ما في معناهما ولو بغير اللغة العربية. ويكفي لصحة الإسلام النطق مرة في العمر ويبقى وجوبها في كل صلاة لصحة الصلاة، هذا فيمن كان على غير الإسلام ثم أراد الدخول في الإسلام.

Waxaadna hubaal ahaan u ogaataa in aanuu ansaxayn iimaanka iyo Islaamka aanna la aqbalayn falalka wanaagsan ashahaatinka la'aantiis kaas oo ah dhawaqa: waxaan ka markhaati ahay in aan Ilaah jirin Eebbe mooyee iyo In Muxammad rasuulkii Eebbe yahay ama wixii la macne ah haba ahaato af aan af carabi ahayne. Waxaana ku filan si Islaamku u saxnaado in lagu dhawaaqo mar kaliya inta la noolyahay, waxayna waajib tahay salad

kasta in lagu dhawaaqo si salaaddu u ansaxdo, kaasi waa qofkii aan muslim ahayn ee kadib doonay in uu Islaamka soo galo.

وأما من نشأ على الإسلام وكان يعتقد الشهادتين فلا يشترط في حقه النطق بهما بل هو مسلم لو لم ينطق. وقال صلى الله عليه وسلم: "قال الله تعالى: وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه" حديث قدسي رواه البخاري. وأفضل وأول فرض هو الإيمان بالله ورسوله.

Qofkiise ku dhashay Islaamka ee rumaysnaa labada ashahaatin lagama maarmaan uma aha in uu ku dhawaaqo labada ashahaatin waana muslim haddii uusan haddii doono yuusan ku dhawaaqine. Wuxuu yiri (Nabigu) Nabadgelyo iyo Naxariisi korkiisa ha ahaatee: " Eebbe wuxuu yiri: Waajibaadka kan ugu fadli badan oo ugu horreeya waa rumaynta Eebbe iyo Rasuulkiisa".

واعتماد أن لا إله إلا الله فقط لا يكفي ما لم يقرن باعتقاد أن محمدًا رسول الله، قال تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران:32] أي لا يجب الله من تولى عن الإيمان بالله والرسول لكفرهم، والمراد بطاعة الله والرسول في هذه الآية الإيمان بهما.

In la rumeeyo in Ilaah kale uusan jirin Eebbe mooyaane oo kaliya kuma filna haddii uusan dhihin in uu rumaysanyahay in Muxammad rasuulkii Eebbe yahay, Eebbe kor ahaayee wuxuu yiri: **﴿Waxaad dhahdaa adeeca Eebbe iyo Rasuulka haddii ay jeestaan Eebbe ma jecla kaafiriinta﴾** [ali-Cimraan:32] oo ah in aanan Eebbe jeclayn qofkii ka jeesta rumaynta Eebbe iyo rasuulka kufriinimadiisa awgeed, daacada Eebb iyo rasuulkana aayaddan waxaa looga jeedaa rumayntooda.

فهذا دليل على أن من لم يؤمن بالله ورسوله ﷺ فهو كافر وأن الله تعالى لا يجبه لكفره فمن قال إن الله يحب المؤمنين والكافرين لأنه خلق الجميع فقد كذب القرآن فيقال له الله خلق الجميع لكن لا يجب الكل.

Kolka kaas ayaa daliil ah in qofkii aanan rumayn Eebbe iyo rasuulkiisa nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee uu kaafir yahay, Eebbana kor ahaayee uusan jeclayn kufriigiisa awgiis, kolka qofkii yiraahda Eebbe wuxuu jecelyahay mu'iniinta iyo kufaarta maxaa yeelay wuu uumay dhammaantood hubaal quraanka ayuu beenshay, waxaana lagu yiraahdaa Eebbe wuu uumay dhammaan hase ahaatee ma jecla dhammaan.

الفرض على كل مكلف

واعلم أن النطق بالشهادتين بعد البلوغ فرض على كل مكلف مرة واحدة في عمره بنية الفرض عند المالكية لأنهم لا يوجبون التحيات في الصلاة إنما هم يعتبرونها سنة وعند غيرهم كالشافعية والحنابلة والحنفية تجب في كل صلاة لصحة الصلاة.

Waajibka saran qof kasta oo qaangaar ah

Ogow in ku dhawaaqidda labada ashahaatin qaangaarka kadib ay waajib ku tahay mar kali ah qof kasta oo qaangaar ah inta uu noolyahay asiga oo niyaysanaya waajib ahaan Maalikiyadu sida ay qabto maxaa yeelay waajibin maayaan ayagu attaxiyaadka salaadda ee waxay u haystaan sunno ahaan, kuwa kale sida Shaaficiyada iyo Xanbaliyada iyo Xanafiyada waxay waajibaysaa salad kasta si salaaddu u ansaxdo.

لا دينَ صحيحٌ إلا الإسلام

الدين الحق عند الله الإسلام قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران:85]. وقال تعالى أيضا: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران:19].

فكل الأنبياء مسلمون فمن كان متبعا لموسى عليه السلام فهو مسلم موسوي، ومن كان متبعا لعيسى عليه السلام فهو مسلم عيسوي، ويصح أن يقال لمن اتبع محمداً صلى الله عليه وسلم مسلم محمدي.

Diin saxiix ah oo aan Islaamka ahayn ma jiro

Diinka xaqa ah Eebbe agtiisa waa Islaamka, wuxuu yiri Eebbe kor ahaayee: ﴿Qofkii doonaya in uu diin ka dhigto wax aan islaamka ahayn laga aqbali maayo aakhirana wuxuu ka mid ahaan kuwa khasaaray﴾ [ali-Cimraan:85]. Waxaa kale oo Eebbe yiri kor ahaayee: ﴿Diinku Eebbe agtiisa waa Islaamka﴾ [ali-Cimraan:19].

والإسلام هو الدين الذي رضي به الله لعباده وأمرنا باتباعه. ولا يسمى الله مسلماً كما تلفظ به بعض الجهال. فقد يما كان البشر جميعهم على دين واحد هو الإسلام. وإنما حدث الشرك والكفر بالله تعالى بعد النبي إدريس. فكان نوح أول نبي أرسل إلي الكفار يدعو إلى عبادة الله الواحد الذي لا شريك له.

Islaamkuna waa diinkii uu Eebbe uga raalli noqday addoomihiisa oo uu ina faray raaciddiisa. Eebbana Muslim laguma tilmaamo sida ay aqoonlaawayaasha qaarkood leeyihiin. Waayihiihore dadku waxay ahaayeen dhammaantood kuwa raacsan hal diin ah wuxuuna ahaa Islaamka. Hase ahaatee, kufriiga iyo shirkiga Eebbe loo yeelay kor ahaayee

wuxuu dhacay nabi Idriis ka dib. Kolkaas baa Nuux ahaa nabigii ugu horreeyay ee loo soo diray kufaarta asiga oo ugu yeeraya cibaadada Eebbaha kalida ah ee aan shirkada lahayn.

وقد حذر الله جميع الرسل من بعده من الشرك. فقام سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بتجديد الدعوة إلى الإسلام بعد أن انقطع فيما بين الناس في الأرض مؤيدا بالمعجزات الدالة على نبوته. فدخل البعض في الإسلام. ووجد بنوته أهل الضلال الذين منهم من كان مشركا قبلاً كفرقة من اليهود عبدت عزيراً فازدادوا كفراً إلى كفرهم.

Waxaana Eebbe uga digay dhammaan nabiyashii ka dambeeyay (Nuux) shirkiga. Kolkaas baa waxaa yimid Sayyidinaa Muxammad nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee si uu u cusboonaysiiyo dacwada Islaamka kadib markii dadkii dhulkan ku noolaa u qaybsameen diimo kala duwan, asiga mucjisooyin la yimiday tusaysa nabinimadiisa. Markaas baa qaar soo galeen Islaamka. Waxaa diiday nabinimadiisa qaar lunsan oo ay ka mid ahaayeen qaar mushrikiin horey u ahaa sida kooxda Yahuudda oo caabuday Cusayr kolkaas bay kufrigoodii kufri ku darsadeen.

وآمن به بعض أهل الكتاب اليهود والنصارى كعبد الله بن سلام عالم اليهود بالمدينة، وأصحمة النجاشي ملك الحبشة وكان نصرانياً. والمبدأ الإسلامي الجامع لجميع أهل الإسلام عبادة الله وحده.

Waxaana rumeeyay qaar ahlulkitaabka yahuudda iyo Nasaarada ka mid ah sida Cabdullaahi Bin Salaam caalimkii Yahuudda ee Nadiina, iyo Isximata an-Najaashi boqorkii Xabashada oo ahaa nasraani. Qodobka Islaamiga ah ee kulmiya dhammaan dadka Islaamka ahna waa cibaadada Ilaahay kaligiis.

حكم من يدعي الإسلام لفظاً وهو مناقض للإسلام معنىً

هناك طوائف عديدة كذبت الإسلام معنىً ولو انتموا للإسلام بقولهم الشهادتين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله وصلوا وصوموا لأنهم ناقضوا الشهادتين باعتقاد ما ينافيهما فأنهم خرجوا من التوحيد بعبادتهم لغير الله فهم كفار ليسوا مسلمين كالذين يعتقدون ألوهية علي بن أبي طالب أو الخضر أو الحاكم بأمر الله وغيرهم. أو بما في حكم ذلك من القول والفعل.

Xukunka qofkii Islaamka sheeganaya magac ahaan isla markaana burrinaya macne ahaan.

Waxaa jira kooxo badan oo beenshay Islaamka macne ahaan inkasta oo ay Islaamka sheeganayaan ayaga oo ku dhawaaqaya labada ashahaatin, ashadu an-laa-ilaha illa laahu, wa ash-haddu anna muxamaddun rasuulu laahi, oo tukanaya oo soomaya, maxaa yeelay waxay burriyeen labada ashahaatin ayaga oo rumaysatay wax ka soo horjeeda kolkaa way ka baxeen towxiidka ayaga oo Eebbe cid aan ahayn caabuday awgeed kolka waa kufaar muslimiinna ma aha sida kuwa ictiqaadsan in Cali bin Abii Daalib Ilaah yahay ama uu Khadir kii yahay ama uu yahay kii amarka Ilaahay wax ku xukumayay iyo qaar kale. Ama wixii kuwaa ku xukun ah ee hadal ah ama fal ah.

وحكم من يجحد الشهادتين التكفير قطعاً ومأواه جهنم خالداً فيها أبداً لا ينقطع في الآخرة عنه العذاب إلى ما لا نهاية له وما هو بخارج من النار.

Xukunka qofkii inkiraya labada ashahaatin waa in la kufriyo shaki la'aan hoygiisuna waa jahannama asiga oo ku waaraya dhexdeeda uusan ka joogsanayn cadaabku maalinta qiyaamaha oo aanuu dhamaad lahayn kana uusan soo baxayn naarta.

ومن أدى أعظمَ حقوق الله بتوحيده تعالى أي ترك الإشراك به شيئاً وتصديق رسوله صلى الله عليه وسلم لا يخلد في نار جهنم خلوداً أبدياً وإن دخلها بمعاصيه، وماله في النهاية على أي حال كان الخروج من النار ودخول الجنة بعد أن يكون قد نال العقاب الذي يستحق إن لم يعف الله عنه.

Qofkiise guta xuquuda Ilaahay tan ugu wayn oo ah in la kali yeelo kor ahaayee oo ah in uu ka tago wax kale ula shirko yeeliddiisa, ee rumeeya rasuulkiisa nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee laguma waarsho naarta jahannama waaritaan waligiis ah si kasta oo uu u galo dambiyadiisa awgood, meesha u dambaysana sikastaba ha ahaatee waxay ahaanaysaa naarta oo uu ka soo baxo iyo jannada oo uu galo kadib markii uu qaatay ciqaabtiisii uu mutaysnaa haddii aanan Eebbe u dhaafin.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن ذرة من إيمان" رواه البخاري.

Wuxuu yiri Rasuulku nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee: "waxaa naarta ka soo baxaya qofkii yiraahda laa-ilaaha illa-laahu oo qalbigiisa haaw in la ego o iimaan ah ku jiray" waxaa weriyay al-Bukhaari.

وأما الذي قام بتوحيده تعالى واجتنب معاصيه وقام بأوامره فيدخل الجنة بلا عذاب حيث النعيم المقيم الخالد. بدلالة الحديث القدسي الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ:

"قال الله عز وجل: أعددتُ لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر". وقال أبو هريرة رضي الله عنه: "اقرأوا إن شئتم قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة:17] رواه البخاري في الصحيح.

Qofkiise saxay towxiidka Eebbe kor ahaayee ee ka fogaaday dambiyada ee falay waxyaabigii Eebbe faray wuxuu geli doonaa jannada oo ah meesha nicmada nag ee joogtada ah. Waxaana caddaynaya xaddiiska qudsiga ah ee uu weriyay abuu Hurayra Allah ha ka raalli noqdee: wuxuu yiri rasuulkii Eebbe nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee: "Eebbe wuxuu yiri: Mudnaayee oo waynaayee: waxaan u sameeyay addoomahayga suubban wax aanan ilu arag dheguna maqal aanna ku soo dhicin qof qalbigiis". Waxaa kale ee uu yiri abuu Hurayrah Eebbe ha ka raalli noqdee: Akhriya haddii aad doontaan qowlkii Eebbe kor ahaayee: **﴿Ma oga nafi waxa loo qariyay ee ah wax indo ku qabowsadaan abaalmarin awgeed wixii ay falijireen﴾** [as-Sajdah:17] waxaa ku soo weriyay al-Bukhaari saxiixiisa.

بيان أقسام الكفر

واعلم يا أخي المسلم أن هناك اعتقادات وأفعالاً وأقوالاً تنقض الشهادتين وتوقع في الكفر لأن الكفر ثلاثة أنواع: كفر اعتقادي وكفر فعلي وكفر لفظي، وذلك باتفاق المذاهب الأربعة كالنووي وابن المقري من الشافعية وابن عابدين من الحنفية والبهوتي من الحنابلة والشيخ محمد عليش من المالكية وغيرهم فلينظرها من شاء. وكذلك غير علماء المذاهب الأربعة من المجتهدين الماضين كالأوزاعي فإنه كان مجتهداً له مذهبٌ يُعمل به ثم انقرض أتباعه.

Caddaynta qaybaha kufriga

Waxaad ogaataa walaalkayga Muslimka ahow in ay jiraan ictiqaadyo iyo falal iyo oraahyo burrinaya labada ashahaatin kuna ridaya (qofka) kufri, maxaa yeelay kufrigu waa saddex jaad: kufri ictiqaad ah iyo kufri fal ah iyo kufri oraah (qowl) ah, waana isku raacsanyihiin afarta mad-habadood sida nawawi iyo ibn al-Muqri oo shaaficiyo ah iyo ibn Caabidiin oo xanafiyo ah iyo al-Buhuuti oo xambali ah iyo sheikh Maxamaded Caleesh oo maaliki ah iyo qaar kale kolka qofkii doona ha eego. Sidoo kale culumada aan ahayn kuwa afarta mad-habadood ee ka mid ah mujtahidiintii hore sida Awsaaci wuxuu ahaa mujtahid mad-hab lagu howlgalo leh kadibna ardaydiisii way la'deen.

الكفر الاعتقادي: مكانه القلب كنفى صفة من صفات الله تعالى الواجبة له إجماعاً كوجوده وكونه قادراً وكونه سمياً بصيراً أو اعتقاد انه نور بمعنى الضوء أو أنه روح، قال الشيخ عبد

الغني النابلسي: من اعتقد أن الله ملاً السماوات والأرض أو أنه جسم قاعد فوق العرش فهو كافر وإن زعم أنه مسلم.

Kufriga ictiqaadiga ah: meeshiisu waa laabta (qalbiga), sida inkiridda sifo ka mid ah sifooyinka Eebbe kor ahaayee ee u waajibtay oo la isku raacsanyahay, sida jiritaankiisa iyo in uu yahay mid awooda iyo in uu yahay mid wax maqla, oo arka, ama ictiqaadka ah in nuur yahay oo looga jeedo ilays ama in uu yahay ruux, wuxuu yiri sheikh Cabdulqani an-Naabulisi: Qofkii ictiqaada in Eebbe ekeeyay (buuxshay) samooyinka iyo dhulka ama uu jismi yahay fadhiya carshiga dushiisa waa kaafir si kasta oo uu u sheegto in uu muslim yahay.

الكفر الفعلي: كإلقاء المصحف في القاذورات قال ابن عابدين: ولو لم يقصد الاستخفاف لأن فعله يدل على الاستخفاف. أو أوراق العلوم الشرعية، أو أي ورقة عليها اسم من أسماء الله تعالى مع العلم بوجود الاسم فيها. ومن علق شعار الكفر على نفسه من غير ضرورة فإن كان بنية التبرك أو التعظيم أو الاستحلال كان مرتدًا.

Kufriga falka ah: sida musxafka oo lagu tuuro qashinka, wuxuu yiri ibn Caabidiin: haddii uu doono yuusan liidid u yeelin maxaa yeelay falkiisa ayaa tusaya liididda. Ama warqado ay ku qoranyihiin culuumta sharciga ah, ama warqad kasta oo magac ka mid ah magacyada Eebbe kor ahaayee ayada oo la ogyahay in magacaasi ku qoranyahay. Qofkii ka laalaadsha calaamadda kufriga korkiisa daruuro la'aan haddii uu u yeelay si uu ugu barakaysto ama uu u wayneeyo ama u xalaalaysto wuxuu noqonayaa murtad (diinta ka noqday).

الكفر القولي: كمن يشتم الله تعالى بقوله والعياذ بالله من الكفر: (أخت ربك)، أو (ابن الله)، يقع الكفر هنا ولو لم يعتقد أن الله أختاً أو ابناً. ولو نادى مسلم مسلماً آخر بقوله: يا كافر بلا تأويل كفر القائل لأنه سمي الإسلام كفرةً. ويكفر من يقول لمسلم يا يهودي أو أمثالها من العبارات بنية أنه ليس بمسلم إلا إذا قصد أنه يشبه اليهود فلا يكفر.

Kufriga hadalka ah (qowliga): sida qofkii caaya Eebbe kor ahaayee –Ilaah baan ka magangalney kufrige – sida (hadduu yiraahdo) "Eebbahaa walaashii" ama "inankii Ilaahay" kufri buu ku dhacayaa haddii uu doono yuusan rumaysnaan in Eebbe waynaayee walaal iyo wiil leeyahay.

Haddii uu muslim u yeero muslim kale asiga oo leh: "Kaafirow" ayada oo aan maldahaad ahayn wuu kufrinayaa midka sidaa yiri maxaa yeelay Islaamka ayuu kufri ku magacaabay.

Waxaa kale oo kufrinaya qofkii muslim ku yiraahda "Yahuudiyahow" ama wixii la mid ah ee erayo ah asiga oo uga jeeda in uusan muslim ahayn haddii uusan uga dan lahayn in uu yahuudda u egyahay, kolka taas ku kufrin maayo.

ولو قال شخص لزوجته (أنت أحب إلي من الله) أو (أعبدك) كفر إن كان يفهم منها العبادة التي هي خاصة لله تعالى.

ولو قال شخص لآخر (الله يظلمك كما ظلمتني) كفر القائل لأنه نسب الظلم لله تعالى، إلا إذا كان يفهم أن معنى "يظلمك" ينتقم منك فلا تكفره بل ننهاه.

Haddii qof xaaskiisa ku yiraahdo: "adiga ayaan kaa jecelahay Ilaahay" ama "waan ku caabudayaa" wuu kufrinayaa haddii uu uga jeeday cibaadada gaarka u ah Eebbe kor ahaayee.

Haddii uu qof ku yiraahdo qof kale "Eebbe ayaa kuu dulminaya sidii aad ii dulmisay" wuu kufrinayaa midka sidaa yiri, maxaa yeelay wuxuu u saarshay dulmiga Eebbe waynaayee, haddii uusan uga jeedin in ujeeddada "wuu ku dulminayaa" uu yahay "wuu kaa abaal marinayaa" kolkaa la kufrin mayno hase ahaatee waa laga reebayaa –hadalkaa.

ولو قال شخص لشخص آخر والعياذ بالله (يلعن ربك) كفر. وكذلك يكفر من يقول للمسلم (يلعن دينك) قال بعض الفقهاء إن قصد سيرته فلا يكفر. قال بعض الحنفية: يكفر إن أطلق، أي إن لم يقصد سيرته ولا قصد دين الإسلام.

Haddii uu qof ku yiraahdo qof kale –Eebbe ayaan ka magan galnee- "nacalad baa Eebbahaaga ku taalla" waa la kufrinayaa. Sidoo kale waa la kufrinayaa qofkii ku yiraahda muslim "nacalad baa diintaada ku taalla" waxay dhaheen qaar fuqahada ka mid ah, haddii uu taariikhdiisa uga jeeday la kufrin maayo¹.

وكذلك يكفر من يقول والعياذ بالله (فلان زاح ربي) لأن هذا فيه نسبة الحركة والمكان لله. وكذلك يكفر من يقول والعياذ بالله (قدّ الله) يقصد المماثلة. وكذلك يكفر من نسب إلى الله جارحة من الجوارح كقول بعض السفهاء (يا زب الله) وهو لفظ صريح في الكفر لا يقبل فيه التأويل.

¹Ujeeddadu waa in erayga "diintaada" uu noqon karo "taariikhdaada" marka haddii uu taas uga jeedo la kufrin maayo.

Sidoo kale waxaa la kufrinayaa qofkii yiraahda -Eebbe ayaan ka magangalnee- "Hebel wuxuu nuuxshay Eebbahay" maxaa yeelay taas waxaa ku jira in uu u saarshay Eebbe nuuxsiga iyo meesha. Sidoo kale waa la kufrinayaa qofkii yiraahda –Eebbe ayaan ka magangalnee- "Eebbe in la eg" asiga oo uga jeeda la ekaansho. Sidoo kale waxaa la kufrinayaa qofkii Eebbe u saarsha xubin xubnaha ka mid ah sida hadalka dabbaallada qaarkood (Caarkii Ilaahayow) waa hadal cad oo kufri ah oo aan yeelayn maldahaad.

وكذلك يكفر من يقول (أنا رب من عمل كذا). وكذلك يكفر من يقول والعياذ بالله: (خَوْتُ رَبِّي)¹ أو قال للكافر (الله يكرمك) بقصد أن يجبه الله كفر لأن الله تعالى لا يحب الكافرين كما قال تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران:32]. وكذلك القول للكافر (الله يغفر لك)، إن قصد أن الله تعالى يغفر له وهو على كفره إلى الموت.

Sidoo kale waxaa la kufrinayaa qofkii yiraahda: "aniga ayaa Eebbe u ah qofkii sidaa fala", sidoo kale waa la kufrinayaa qofkii yiraahda – Eebbe ayaan ka magangalnee- "Eebbahay baad waashay" ama ku yiraahda mid kaafir ah "Eebbe ha kuu gargaaro" asiga oo uga jeeda in uu Eebbe jeclaado waa la kufrinayaa maxaa yeelay Eebbe kor ahaayee ma jecla kufaarta sida uu u yiri kor ahaayee: **﴿Haddii ay jeestaan Eebbe ma jecla kaafiriinta﴾** [aali-Cimraan:32]. Sidoo kale haddii gaal lagu yiraahdo "Eebbe ayaa kuu dambi dhaafaya" haddii uu uga jeedo in Eebbe kor ahaayee uu u dambidhaafayo haddii uu gaalnimada ku dhinto.

وكذلك يكفر من قال لمن مات على الكفر (الله يرحمه) بقصد أن يريجه في قبره لا بقصد أن يخفف عنه عذاب القبر من غير أن ينال راحة فإنه إن قال ذلك بهذا القصد فيحتمل أنه لا يكفر.

Sidoo kale waa la kufrinayaa qofkii ku yiraahda qof kufri ku dhimatay (Allaha u naxariisto) asiga oo uga jeeda in loogu raaxeeyo qabrigiisa oo aan uga jeedin in cadaabta laga yareeyo asiga oo aan helayn naxariis haddii uu sidaa yiraahdo asiga oo sidaa uga jeeda waxaa dhici karta in aanan la kufrin.

يكفر من يستعمل كلمة الخلق مضافة للناس في الموضع الذي تكون فيه. بمعنى الإبراز من العدم إلى الوجود، كأن يقول شخص ما: (اخلق لي كذا كما خلقتك الله).

¹ أي جن.

Waa la kufrinayaa qofkii adeegsada erayga "uumid" ee u saarsha dadka halka macnaheedu yahay abuurista jiritaanla'aan laga abuurayom, sida haddii uu yiraahdo: "ii uun waxaa sidii Eebbe kuu uumay".

ويكفر من يشتم عزرائيل عليه السلام كما قال ابن فرحون (في تبصرة الحكماء)، أو أي ملك من الملائكة عليهم السلام.

Waa la kufrinayaa qofkii caaya Casraa'iil nabadgelyo korkiisa ha ahaatee sida uu ugu sheegay Ibn Farxoon (Tabsiratul Xukaam) ama malak ka mid ah malaa'ikta nabadgelyo korkooda ha ahaatee.

وكذلك من يقول (أنا عايف الله)، أي كرهتُ الله. ويكفر من يقول (الله لا يتحملُ فلاناً) إذا فهمَ العجز أو أن الله يترعجُ منه، أما إذا كان يفهم من هذه الكلمة أن الله يكرهه فلا يكفر. ويكفر من يقول: (يلعن سماء ربك) لأنه استخف بالله تعالى.

Sidoo kale (waa la kufrinayaa) qofkii yiraahda (anigu Eeeb ayaanba nacay), oo ah Eebbe ayaan necebahay. Waana la kufrinayaa qofkii yiraahda (Eebbe hebel uma dulqaadan karo) haddii u u malaynayo in Eebbe uusan awoodin ama in Eebbe uu ka xanaaqayo qofkaas, haddiise uu ka wado eraygaas in Eebbe necebyahay la kufrin maayo. Waana la kufrinayaa qofkii yiraahda (Nacalad baa samada Eebbehaa ku taal) maxaa yeelay Eebbe ayuu fududaystay.

وكذلك من يسمي المعابد الدينية للكفار (بيوت الله)، وأما قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْدَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ﴾ [الحج:40] فالمراد به معابد اليهود والنصارى لما كانوا على الإسلام لأنها كمساجد أمة محمد حيث أن الكل بني لتوحيد الله وتمجيده لا لعبادة غير الله فقد سمي الله المسجد الاقصى مسجداً وهو ليس من بناء أمة محمد.

Sidoo kale (waa la kufrinayaa) qofkii ku magacaaba meelaha ay gaaladu wax ku caabudaan (gurigii Ilaahay), hase ahaatee, Eebbe qowlkiisa kor ahaayee: **﴿Haddii uusan ku reeben Eebbe dadka qaarkood qaarka kale waxaa la dumin lahaa golaha cibaadada (Yahuudda) iyo golaha cibaadada (Nasaarada) iyo kaniisadaha (yahuudda) iyo masaajidda﴾** [al-Xaj:40]. Waxaa looga jeedaa meelaha ay wax ku caabudi jireen Yahuudda iyo Nasaaradu intii ay diinka toosan haysteen, maxaa yeelay waxay ahayd sidi masaajidaa umadda nabi Muxamad maxaa yeelay dhammaan waxaa loo dhisay towxiidka Eebbe iyo xusiddiisa ee looma dhisin in lagu caabudo cid aan Eebbe ahayn maxaa yeelay Eebbe wuxuu masjidka al-Aqsa ku magacaabay "Masjid" kana mid ma aha waxyaabihii ay dhistay umadda nabi Muxamad.

فليتق الله امرؤ وليحذر أن يسمي ما بيني للشرك بيوت الله ومن لم يتق الله قال ما شاء. وكذلك من حدث حديثاً كذباً وهو يعلم أنه كذب فقال: الله شهيد على ما أقول بقصد أن الله يعلم أن الأمر كما قلت لأنه نسب الجهل لله تعالى لأن الله يعلم أنه كاذب ليس صادقاً.

Kolka Eebbe qof waliba haka baqo hana ka digtoonaado in uu ku magacaabo meelo shar awgeed loo dhisay guryo Ilaahay qofkii aan Eebbe ka baqinna wixii uu doono ayuu dhahaa. Sidoo kale (waa la kufrinayaa) qofkii hadal been ah ku hadla asiga oo og in uu been yahay ee yiraahda: Eebbe ayaa ka markhaati ah waxa aan leeyahay asiga oo uga jeeda in Eebe ogyahay in arrinku sida uu u sheegay yahay, maxaa yeelay Eebbe ayuu jaahilnimo u saarshay kor ahaayee maxaa yeelay Eebbe wuxuu ogyahay in uu beenlow yahay oo aanuu runlow ahayn.

وكذلك لا يجوز القول (كل واحد على دينه الله يعينه) بقصد الدعاء للفريقين ويكفر من يقول معمماً كلامه: الكلب أحسن من بني آدم.

Sidoo kale ma bannaana in la yiraahdo (qof waliba diintiisa ayuu haystaa, Eebbe ha ugu kaalmeeyo) asiga oo ducada labada kooxood ka wada. Waana la kufrinayaa qofkii yiraahda asiga oo hadalkiisa si guud u dhahaya: Eyga ayaa ka wanaagsan bani aadamka.

أو من يقول (العرب جرب)، أما إذا خصص كلامه لفظاً أو بقرينة الحال كقوله اليوم العرب فسدوا ثم قال العرب جرب فلا يكفر.

Ama qofkii yiraahda (Carabtu waa cadho), haddiise uu hadalkiisa koobo xarfihiisa ama astaan markaa lagu garanayo sida haddii uu yiraahdo: maanta carabtu way fasahaadday kadibna uu yiraahdo carabtu waa cadho, la kufrin maayo.

ويكفر من يسمي الشيطان بـ (بسم الله الرحمن الرحيم) لا إن ذكر البسملة بنية التعوذ بالله من شره.

Waa la kufrinayaa qofkii shaydaanka ku magacaaba (bismillaahi ar-Raxmaani ar-Raxiimi) mana aha haddii uu xuso bisinka asiga oo doonaya in uu Eebbe ka megangalo shartiisa.

وهناك بعض الشعراء والكتاب يكتب كلمات كفرية كما كتب أحدهم (هرب الله) فهذا من سوء الأدب مع الله الموقع في الكفر وقد قال القاضي عياض في كتابه الشفا: (لا خلاف أن ساب الله تعالى من المسلمين كافر) أ.هـ.

ويكفر من يستحسن هذه الأقوال والعبارات وما أكثر انتشارها في مؤلفات عديدة.

Waxaa jira qaar gabyayga ka mid ah iyo qoraayaasha oo qoraya erayo kufri ah sida midkood u qoray (Eebbe wuu cararay) marka waxan oo kale waa arab xumo Eebbe loo gaystay oo kufri qofka ku ridaya, wuxuuna yiri qaadigii Cayaad kitaabkiisii ash-Shifaa': (layskuma khulaafsana in qofkii Eebbe caaya kor ahaayee ee muslimiinta ka mid ah uu kaafir yahay).

Waana la kufrinayaa qofkii ku hadla warkaas iyo erayadaas, aad bayna ugu fidsanyihiin kutubta badan dhexdood.

وسوء الأدب مع الرسول صلى الله عليه وسلم بالاستهزاء بحال من أحواله أو بعمل من أعماله كفر.

والاستهزاء بما كتب فيه شيء من القرآن الكريم، أو الأنبياء عليهم السلام، أو بشعائر الإسلام أو بحكم من أحكام الله تعالى كفر قطعاً. وكذلك استحسان الكفر من غيره كفر لأن الرضا بالكفر كفر.

Adab darrada loo gaysto nabiga nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee, ayada oo lagu jeesjeeso wax ka mid ah arrimihiisa ama fal ka mid ah falalkiisa waa kufri.

Iyo in lagu jeesjeeso wax ay ku qoranyihiin quraanka kariimka ah, ama nabiyaashu nabadgelyo korkooda ha ahaatee, ama astaamaha Islaamka ama xukun ka mid ah xukumada Ilaahay kor ahaayee waa la kufrinayaa hubaal. Sidoo kale ubegidda kufriga dadka kale waa kufri maxaa yeelay in lagu raallinoqdo kufri waa kufrinimo.

ولا يكفر من نقل عن غيره كفرية حصلت منه من غير استحسان لها بقوله: قال فلان كذا ولو أصر صيغة قال الى آخر الجملة فيشترط أن يكون في نيته ذكر أداة الحكاية مؤخره عن الابتداء.

Lana kufrin maayo qofkii ka soo sheega cid kale wax kufri ah oo uu falay asiga oo aan u bergayn uu yiraahdo: Hebel baa yiri sidaa. Haddii uu doono oo uu dib u dhigo weedha wuxuu yiri: iyo inta ku xigta ee jumlada ah waxaa shardi u ah: in niyaddiisu ahaato xusidda erayga sheekada oo dib looga dhigay billowgii jumlada.

ما يستثنى من ألفاظ الكفر القولي

يستثنى من الكفر اللفظي:

حالة سبق اللسان: أي أن يتكلم بشيء من ذلك من غير إرادة بل جرى على لسانه ولم يقصد أن يقوله بالمرّة.

Waxyaabaha laga reebayo erayada kufriga oraaahda ah

Waxaa laga reebayaa erayada kufriga ah:

Haddii qofka afku ka booboo (hadalka): oo ah haddii uu ku hadlo wax ka mid ah waxyaabaha asiga oo aan ula jeedin ee uu afku ka boobay uusan marnaba ulakac u dhihin.

حالة غيبوبة العقل: أي عدم صحو العقل.

حالة الإكراه: فمن نطق بالكفر بلسانه مكرهاً بالقتل ونحوه وقلبه مطمئن بالإيمان فلا يكفر

قال تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ [النحل:106].

Haddii qofku suuxo: oo ah marka aan ogaalku joogin.

Haddii lagu dirqiyo: kolka qofkii carrabkiisu ku dhawaaqo kufri asiga oo lagu dirqiyay oo dil loogu goodiyay iwm qalbigiisuna ku qabowyahay iimaanka kufrin maayo. Wuxuu yiri Eebbe: ﴿Qofkii kufriya Eebbe kadib markii uu rumeeyay intaan ahayn qof lagu dirqiyay oo qalbigiisu ku qabowsanaa iimaanka hase ahaatee qofkii ku baahsha kufriga laabta kolkaa korkooda waxaa ahaaday caro xag Eebbe ka ahaatay﴾ [an-Naxl:106].

حالة الحكاية لكفر الغير: فلا يكفر الحاكي كُفْرَ غيره على غير وجه الرضا والاستحسان،

ومستندنا في استثناء مسألة الحكاية قول الله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة:30].

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ [المائدة:64].

Kolka la soo tebinayo kufriga dadka kale: marka la kufrin maayo qofka soo sheegaya kufriga dad kale asiga oo aan ka raalli ahayn oo aan jeclaysanayn, daliilkeenna aan kaga saarnay mas'alada soo tebintana waa qowlkii Ilaahay kor ahaayee: ﴿Yahuuddii waxay tiri Cusayr waa inankii Ilaahay Nasaaradiina waxay tiri Masiixu waa inankii Ilaahay﴾ [at-Towbah:30]. ﴿Yahuuddii waxay tiri gacanta Eebbe way laabantahay﴾ [al-Maa'idah:64].

ثم الحكاية المانعة لكفر حاكي الكفر إما أن تكون في أول الكلمة التي يحكيها عن كفر، أو بعد ذكره الكلمة عقبها وقد كان ناوياً أن يأتي بأداة الحكاية قبل أن يقول كلمة الكفر، فلو قال: المسيح ابن الله قول النصارى، أو قالت النصارى، فهي حكاية مانعة للكفر عن الحاكي.

Marka tebinta uusan ku kufrinayn qofka kufriga dadka kale sheega, waxaa dhacda in ay ahaato hadalka billowgiisa uu ka soo sheegayo qofka kufriyay, ama kadib marka uu xuso sheekada markaa kadib asiga oo doonaya in uu sheeko ahaan u dhaho inta uusan erayga kufriga ah dhihin, kolka haddii uu yiraahdo: "Masiixu waa inankii Ilaahay waa hadalka Nasaarada ama Nasaaradaa tiri" waa tebin uusan ku kufrinayn midka sheegayaa.

وحالة كون الشخص متأولاً باجتهاده في فهم الشرع: فإنه لا يكفر المتأول إلا إذا كان تأوله في القطعيات فأخطأ فإنه لا يعذر كتأول الذين قالوا بقدوم العالم وأزليته كابن تيمية.

Haddiise qofku yahay mid fasiranaya oo isku deyaya in uu fahmo sharciga: la kufrin maayo qofka wax ta'wiilaya haddii uusan ta'wiilkiisaas waxyaabaha laysku raacsanyahay ahayn ee uu ku gafo kolkaa loo cudurdaari maayo sida ta'wiilkii kuwii yiri adduunku waa soo jireen oo billow ma laha sida Ibn Taymiya.

وأما مثال من لا يكفر ممن تأول فهو كتأول الذين منعوا الزكاة في عهد أبي بكر بأن الزكاة وجبت في عهد الرسول لأن صلاته كانت عليهم سكناً لهم وطهرة — أي رحمة وطمأنينة — وأن ذلك انقطع بموته فإن الصحابة لم يكفروهم لذلك لأن هؤلاء فهموا من قوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾ [التوبة:103]، أن المراد من قوله خذ أي يا محمد الزكاة لتكون إذا دفعوها إليك سكناً لهم، وأن هذا لا يحصل بعد وفاته فلا يجب عليهم دفعها لأنه قد مات وهو المأمور بأخذها منهم، ولم يفهموا أن الحكم عام في حال حياته وبعد موته.

Tusaale waxaa u ah kuwa aan la kufrinayn haddii ay wax ta'wiilaan, sidi ta'wiilkii kuwii diiday sekada waagii Abuu Bakar ee u fahmay in sekadu ku waajibtay waagii Nabiga maxaa yeelay salaaddiisa ayaa korkooda mid qaboojisa oo daahirisa ahayd — oo ah naxariis iyo qaboobid- iyo in taasi joogsatay kolkii uu dhintay nabigu, kolka asaxaabtu ma aysan kufrin (kuwaa) sidaa darted, maxaa yeelay kuwaasi waxay ka fahmeen qowlkii

Ilaahay ﴿Ka qaad xoolahooda sadaqo daahirinaysa oo taskiyaynaysa kuna salli salaaddaadu waxay u tahay degganaasho ayagee﴾ [at-Tawbah:103], ujeedada hadalkiisa "ka qaad" Muxamadow sekada si ay u noqoto haddii ay kuu dhiibaan adiga mid qaboojisa ayaga, oo ay u qaateen in aysan taasi dhacayn kadib markii Nabigii dhintay, sidaa darted ku waajib ma aha in ay dhiibaan maxaa yeelay wuuba dhintay (nabigii) asiga ayaana ahaa kii la faray in uu ayaga ka qaado, mana aanay fahmin in xukunku uu mid guud yahay inta uu noolyahay iyo geeridiisa ka dib.

وكذلك الذين فسروا قول الله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ [المائدة:91]. بأنه تحييراً وليس تحريماً للخمير لأن عمر ما كفرهم وإنما قال: "اجلدوهم ثمانين ثمانين، ثم إن عادوا فاقتلوهم" أ.هـ . رواه ابن أبي شيبة.

Waxaana la mid ah kuwii fasiray qowlkii Eebbe kor ahaayee: ﴿kolka adinku ma reebtoomaysaan﴾ [al-Maa'idah:91]. Ee u qaatay in uu yahay duursiin ee aanuu ahayn xaaraamaynta khamriga, maxaa yeelay Cumar kufri kuma xukumin ee wuxuu yiri: "Karbaasha siddeetan siddeetan, markaa haddii ay u laabtaan dila kolkaa". Waxaa soo weriyay Ibn Abii Shaybah.

إنما كفروا الآخرين الذين ارتدوا عن الإسلام لتصديقهم لمسيمة الكذاب الذي ادعى الرسالة، فمقاتلتهم لهؤلاء الذين تأولوا منع الزكاة على هذا الوجه كان لأخذ الحق الواجب عليهم في أموالهم، وذلك كقتال البغاة فإنهم لا يقاتلون لكفرهم بل يقاتلون لردهم إلى طاعة الخليفة، كالذين قاتلهم سيدنا علي في الوقائع الثلاث: وقعة الجمل، ووقعة صفين مع معاوية، ووقعة النهروان مع الخوارج، على أن من الخوارج صنفا هم كفار حقيقة فاولئك لهم حكمهم الخاص.

Marka waxay kufriyeen kuwii kale ee ka noqday Islaamka (riddoobay) ee rumeeyay Musaylamata al-Kaddaab kaas oo sheegtay rasuulnimada, hadaba la dagaallankooda kuwaa ta'wiishay diidmada sekada sida jaadkaa ah wuxuu ahaa si looga qaado xaqii ku waajibay xoolahooda, waana sidii la dagaallankii kuwii fallaagada ahaa (buqaat) ayaguba kaafirnimo tooda lola dagaali maayo ee waxaa lola dagaalayaa si loogu soo celsho daacada khaliifada, sidi kuwii uu ku la dagaalay sayyidinaa Cali goobihii saddexda ahaa: goobtii al-Jamal, iyo goobtii Siffiin ee Mucaawiya, iyo goobtii an-Nahrawaan ee Khawaarijta, inkasta oo khawaarijta ay ka mid yihiin qayb kufaar ah dhab ahaan kuwaas waxay leeyihiin xukunkooda gaarka ah.

قال الحافظ أبو زرعة العراقي في نكته: "وقال شيخنا البلقيني: ينبغي أن يقال بلا تأويل ليخرج

البغاة والخوارج الذين يستحلون دماء أهل العدل وأموالهم ويعتقدون تحريم دماءهم على أهل العدل، والذين أنكروا وجوب الزكاة عليهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتأويل فإن الصحابة رضي الله عنهم لم يكفروهم "أ.هـ. وهذا شاهد من منقول المذهب لمسألة التأويل بالاجتهاد.

Wuxuu ku yiri xaafidkii Abuu Zurcah al-Ciraaqi qoraaladiisii: Sheekheennii al-Bulqiini wuxuu yiri: Waxaa habboon in la yiraahdo "ta'wiil la'aan" si ay uga baxaan kuwa fallaagada "buqaadda" ah iyo Khawaarijta bannaysanaya dhiigga kuwa xaqa ku taagan iyo hantidooda ee rumaysan in ayaga dhiiggoodu ka xaaraansanyahay kuwa xaqa ku taagan, iyo kuwii diiday (inkiray) sekada ku waajibaysa korkooda ka dib nabiga nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee ayag oo ta'wiilinaya, maxaa yeelay asaxaabtu Eebbe ha ka raalli noqdee ma aysan kufrin kuwaas" kanina waa daliil laga soo guurshay mad-habta ee ku saabsan mas'alada laqbaynta (ta'wiilidda) dadaalka (ijtihaadka) ah.

ومما يشهد من المنقول في مسألة الاجتهاد بالتأويل وحكاية الكفر قول شمس الدين الرملي في شرحه على منهاج الطالبين في أوائل كتاب الردة في شرح قول النووي: الردة قطع الاسلام بنية أو قول كفر ما نصه: فلا أثر لسبق لسان أو اكراه، واجتهاد، وحكاية كفر.

Waxyaabaha daliilka u ah ee la soo weriyay ee ku saabsan mas'alada ku dadaalidda (ijtihaadidda) laqbaynta (ta'wiilka) iyo arrinka kufriga hadalkii Shamsuddiin ar-Ramli ee sharaxiisa uu saaray Minhaaj ad-Daalibiin billowga baabka riddada sharaxa weedhii Nawawi: Riddadu waa Islaamka oo la gooyo niyad ahaan ama hadal kufri ah wuxuu yiri: wax saamayn ah kuma laha haddii hafyada iyo dirqintu, ama uu ku ijtihaado ama uu kufri soo sheego.

وقول المُحَشِّي — أي صاحب الحاشية على الشرح — نور الدين علي الشبراملسي المتوفى سنة ألف وسبعة وثمانين، عند قول الرملي: "واجتهاد" ما نصه: أي لا مطلقاً كما هو ظاهر لِمَا سَيَأْتِي من نحو كُفْرِ القائلين بِقَدَمِ العالم مع انه بالاجتهاد والاستدلال. قال المُحَشِّي الآخر على الرملي احمد بن عبد الرزاق المعروف بالمغربي الرشيد المتوفى سنة ألف وستة وتسعين قوله: "واجتهاد" أي فيما لم يتم الدليل القاطع على خلافه بدليل كفر نحو القائلين بِقَدَمِ العالم مع أنه بالاجتهاد. اهـ.

Iyo hadalkii midkii faahfaahshay – oo ah kii qoray faahfaahinta sharaxa – Nuuruddiin Cali as-Shabramulsi ee geeryooday sanadkii kun iyo doddoba boqol iyo siddeetan, kolkii uu marayay hadalkii ar-Ramli: "iyo Ijtihaad" wuxuu yiri: oo ah in uusan mid guud

ahayn sida muuqata oo dib laga sheegi doono sida kufrinta kuwii dhahay adduunku waa soo jireen inkasta oo uu ijtihaad ahaa iyo daliilsi. Wuxuu yiri midkii kale ee faahfaahshay (sharaxa) ar-Ramli Axmad bin Cabdurrazaq ee loo yaqiin al-Maqribi ar-Rashiidi ee geeryooday sanadkii kun iyo sagaashan iyo lix wuxuu yiri: "waxaa laga wadaa wixii aan daliil cad ku soo aroorin geddiskooda waxaana daliil u ah kufrinta sidi kuwii yiri dunidu waa soo jireen inkasta oo uu ijtihaad ahaa".

ومن هنا يُعلم أنه ليس كل متأول يمنع عنه تأويله التكفير، فليجعل طالب العلم قول الرشيدي المذكور "فيما لم يقم دليل قاطع" على ذكر — يعني ليكون مستحضرا هذه الكلمة لأن طالب العلم ينبغي أن يكون مستحضرا لها في قلبه لأنها مهمة — لأن التأول مع قيام الدليل القاطع لا يمنع التكفير عن صاحبه.

Halkan ayaa kolka laga ogaanayaa in aanan qof kasta oo wax ta'wiisha aanuu ta'wiilkiisu ka celinayn kufrinta, marka haka dhigto ardayga cilmidoonka ahi hadalka ar-Rashiidi ee la soo sheegay "wixii aan daliil cad loo hayn" xusuus – oo laga wado ha xusuusto weedhaas, maxaa yeelay aradyga cilmi doonka ah waxaa la gudboon in uu laabta ku hayo oo xusuusto, maxaa yeelay waa lagama maarmaan – maxaa wacay ta'wiilku haddii daliil cad jiro, ka fakii maayo qofkiisa kufrinta¹.

وقولنا في الخوارج باستثناء بعضهم من الذين لم يكفروا لثبوت ما يقتضي التكفير في بعضهم كما يؤيده قول بعض الصحابة الذين رووا أحاديث الخوارج.

Iyo hadalka aan ka dhahnay Khawaarijta marka laga reebo qaarkood aan la kufriin maxaa yeelay waxaa sugnaaday arrimo lagama maarmaan ka dhigaya in la kufriyo qaarkood sida uu taageerayo hadalka asaxaabta qaar ka mid ah kuwaa oo soo weriyay axaadiista Khawaarijta.

وأما ما يروى عن سيدنا علي من أنه قال: "إخواننا بغوا علينا" فليس فيه حجة للحكم على جميعهم بالإسلام، لأنه لم يثبت إسنادا عن علي، وقد قطع الحافظ المجتهد ابن جرير الطبري بتكفيرهم وغيره، وحمل ذلك على اختلاف أحوال الخوارج بأن منهم من وصل إلى حد الكفر ومنهم من لم يصل.

Hase ahaatee waxa laga soo weriyay Sayyidinaa Cali in uu yiri: "Walaalaheen way inagu fallaagoobeen" xujo ma aha si loogu xukmiyo dhammaantood islaamnimo, maxaa yeelay sanadkiisu kama sugnaan Cali, waxaana gooyay xaafidkii mujtahidka ahaa ee Ibn Jariir

¹ Wuxuu sheekhu ka wadaa: haddii daliil cad loo haayo mas'alada in la ta'wiilsho ma bannaana, kolka qofkii ta'wiisha ee sidaa ku marmarsimooda ee ku ta'wiila wax kufri ku ridaya qofka ta'wiilkaasi kufri ka celin maayo oo cudurdaar noqon maayo maxaa yeelay daliil cad ayaaba meesha yaalla.

ad-Dabari kaafirimadooda iyo qaar kale, waxayna xadiiska Cali u qaateen in xaalka Khawaarijtu kala duwanaa oo qaarkood ay heer kufri ah gaareen qaarna aanay heerkaa gaarin.

وهذه المسألة بعضهم عبر عنها بالاجتهاد وبعضهم عبر عنها بالتأويل، فممن عبر بالتأويل الحافظ الفقيه الشافعي سراج الدين البلقيني الذي قال فيه صاحب القاموس: (علامة الدنيا)، وعبر بعض شراح منهاج الطالبين بالاجتهاد وكلتا العبارتين لا بد لهما من قيد ملحوظ.

Mas'aladan qaarkood wuxuu ku tilmaamay in ay ijtihaad tahay qaarna wuxuu ku tilmaamay in ay ta'wiil tahay, kolka kuwii u qaatay in ay ta'wiil tahay waxaa ka mid ahaa xaafidkii faqiha ahaa ee shaaficiga ahaa Siraaajuddiin al-Bulqiini kaas oo uu ka yiri kii qaamuuska qoray¹: (waa caalimkii adduunyada) qaarna ka mid ah kuwa sharxay Minhaaj ad-Daalibiin ayaa ayaguna u qaatay in uu ijtihaad yahay labada aragtina² waxaa lagama maarmaan ah in ay soohdin muuqata leeyihiin.

ومن هنا يعلم أنه ليس كل متأول يمنع عنه تأويله التكفير فلا يظن ظان أن ذلك مطلق لأن الإطلاق في ذلك انحلال ومروق من الدين. ألا ترى أن كثيرا من المنتسبين إلى الإسلام المشتغلين بالفلسفة مرقوا من الدين باعتقادهم القول بأزلية العالم اجتهادا منهم ومع ذلك أجمع المسلمون على تكفيرهم كما ذكر ذلك المحدث الفقيه بدر الدين الزركشي في شرح جمع الجوامع فإنه قال بعد أن ذكر الفريقين منهما الفريق القائل بأزلية العالم بمادته وصورته والفريق القائل بأزلية العالم بمادته أي بجنسه فقط ما نصه: "اتفق المسلمون على تضليلهم وتكفيرهم".

Halkan ayaana laga ogaanayaa in mid kasta oo wax ta'wiilsha uusan ka celinayn ta'wiilkiisu kufrinta kolka qofna yuusan u malaynin in arrinkaasi uusan soohdin lahayn maxaa yeelay soohdin la'aantiisa waxaa ku sugan furfurashada iyo ka bixidda diinka. Miyaadan arkayn in qaar badan oo ka mid ah kuwa islaamka sheegta ee ka bartay falsafadda ay ka baxeen diinka kolkii ay rumeeyeen arrinka soojireennimada adduunka ayaga oo ijtihaadaya isla markaana muslimiintu waxay isku raaceen in la kufriyo sida uu ugu sheegay arrinkaas muxaddiskii faqiha ahaa Bedriddiin as-Zarakshi sharaxiisa kitaabka jamculjawaamic, wuxuu yiri kadib markii uu xusay labada kooxood eel eh in adduunku azali yahay qiradiisa iyo qaabkiisuba iyo kooxda kale ee leh in uu adduunku azali yahay qiro ahaan oo ah jinsigiisa oo kaliya wuxuu yiri: "Waxay isku raaceen muslimiintu in ay lunsanyihiin iyo kufrintooda".

¹ Kii qaamuuska qoray: wuxuu ka wadaa (Majdiddiin Maxamad bin Yacquub al-Fayruuzabaadi ee geeryooday sanadkii 817H, wuxuu qoray kitaab abwaan ah oo loo yaqaan al-Qaamuus al-Muxiid oo hal mujallad ah, kadibna waxaa sharxay az-Zabiidi oo u baxshay sharaxiisii Taj al-Caruus.

² Labada aragti waa: qolada u aragta in uu ijtihaad yahay iyo qolada u aragta in uu ta'wiil yahay mad-habta khawaarijta

وكذلك المرجئة القائلون بأنه لا يضر مع الإيمان ذنب كما لا تنفع مع الكفر حسنة إنما قالوا ذلك اجتهادا وتأويلا لبعض النصوص على غير وجهها فلم يعذروا، وكذلك ضل فرق غيرهم وهم منتسبون إلى الإسلام كان زيغهم بطريق الاجتهاد بالتأويل، نسأل الله الثبات على الحق.

Sidoo kale waxaa ah Murji'ada leh dambi wax dhibi maayo haddii imaan la leeyahay sida aanay u anfacyan xasanadu haddii la kufriyo, waxayna sidaa u dheheen ijtihaad awgiis iyo ta'wiilka nusuusta qaarkeed qaab aan ahayn kii loogu talagalay kolkaa looma cudurdaarin, sidoo kale waxaa lumay kooxo aan kuwaa ahayn oo Islaamka usheegta lumiddoodu waxay ahayd mid ku salaysan ijtihaadkaa ta'wiilka, waxaan Eebbe waydiisanaynaa ku sugnaanta xaqa.

قاعدة:

اللفظ الذي له معنيان أحدهما نوع من أنواع الكفر والآخر ليس كفرا ، وكان المعنى الذي هو كفر ظاهرا لكن ليس صريحا ، لا يكفر قائله حتى يعرف منه أي المعنيين أراد، فإن قال أردت المعنى الكفري حكم عليه بالكفر وأجري عليه أحكام الردة وإلا فلا يحكم عليه بالكفر.

Qaacido:

Eraygu haddii uu laba ujeeddo leeyahay oo midkood yahay jaad kufriga ka mid ah midka kalena uusan kufri ahayn, oo kolka ujeeddada kufriga ah ay muuqato hase ahaatee aanay caddayn, la kufri maayo qofkii yiraahda inta laga hubsado labada ujeeddo kii uu ula danlahaa, haddii uu kolkaa yiraahdo waxaan ka wadaa ujeeddada kufriga ah waxaa lagu xukumayaa kufri waxaana lagu socdosiinayaa axkaamta riddada haddii kalena lagu xukumi maayo kufri.

وكذلك إن كان اللفظ له معان كثيرة وكان كل معانيه كفرا وكان معنى واحد منها غير كفر لا يكفر إلا أن يعرف منه إرادة المعنى الكفري، وهذا هو الذي ذكره بعض العلماء الحنفيين في كتبهم.

Sidoo kale haddii Eraygu leeyahay ujeeddooyin badan oo ay ujeeddooyinkiisa oo dhan kufri yihiin ooh al ujeeddo oo ka mid ah aanay kufri ahayn la kufrin maayo inta laga ogaanayo in uu ka weday ujeeddada kufriga ah, waana kaas midka ay ku xuseen qaar Xanafiyada ka mid ah kutubtooda.

أما ما دام جازما بأنه ما حصل منه كفر لكن يرد على باله خلاف ذلك فلا يجب عليه أن يتشهد ولا يجب عليه تجديد النكاح بالشك لكن يستحب.

Qofkii huba in aanuu wax kufri ah ku hadlin hase ahaatee ay laabtiisa ka dareemaya wax kale ku waajibi mayso in uu ashahaatinka la yimaado kuna waajibi mayso in uu nikaaxiisa cusboonaysiiyo shakigaas dartiis hase ahaatee way wanaagsantahay.

وأما ما يقوله بعض الناس من أنه إذا كان في الكلمة تسعة وتسعون قولاً بالتكفير وقول واحد بترك التكفير أخذ بترك التكفير فلا معنى له، ولا يصح نسبة ذلك إلى مالك ولا إلى أبي حنيفة كما نسبته سيد سابق إلى مالك، وهو شائع على السنة بعض العصرين فليتقوا الله.

Waxyaabaha dadka qaar leeyihih oo in haddii eraygu uu leeyahay sagaashan iyo sagaal ujeedo oo lagu kufrinayo iyo hal ujeedo oo aan lagu kufrinayn in la qaadanayo kufrin la'aanta wax macna ah malaha, mana ansaxayso in waxaa loo saarsho Maalik iyo inloo saarsho Abuu Xaniifah sida uu Sayid saabiq ugu saarshay Maalik, waana ku badanyahay arrinkaasi afka aqoonyahannada waayahan ee Eebbe haka cabsadeen.

قال العلماء: أما الصريح أي الذي ليس له إلا معنى واحداً يقتضي التكفير فيحكم على قائله بالكفر كقول: "أنا الله" حتى لو صدر هذا اللفظ من ولي في حالة غيبوبة عقله يعزر ولو لم يكن هو مكلفاً تلك الساعة؛ قال ذلك عز الدين بن عبد السلام، وذلك لأن التعزير يؤثر في من غاب عقله كما يؤثر في الصاحي العاقل وكما يؤثر في البهائم فإنها إذا جمحت فضربت تكف عن جموحها مع أنها ليست بعاقلة.

Culumadu waxay dhaheen (kufriga) qayaxan oo ah midka aan wax hal ujeedo ah ka badan lahayn waxuu mudanyahay kufrin oo qofkii ku dhawaaqa waxaa lagu xukumayaa kufri sida haddii uu yiraahdo "aniga ayaa Eebbe ah" haddii uu hadalkan yiraahdo qof wali ah asiga oo jadbaysan waa la ganaaxayaa inkasta oo aan xilsaarrayn waqtigaas, waxaa sidaa yiri Ciziddiin bin Cabdi Salaam, maxaa yeelay ganaaxu wuu saamaynayaa qofka caqligiisu maqanyahay sida uu u saamaynayo qofka caqligiisu joogo ee waxgaradka ah iyo sida uu u saamaynayo xoolahaba maxaa yeelay haddii ay fiigaan oo la garaaco way joojinayaan fiigtaalmimada inkasta oo aanay caqli lahayn.

كذلك الذي نطق بالكفر في حال الغيبة لما يضرب أو يصرخ عليه يكف للزاجر الطبيعي. على أن الولي لا يصدر منه كفر في حال حضور عقله إلا أن يسبق لسانه أو يغيب عقله، لأن الولي محفوز من الكفر بخلاف المعصية الكبيرة أو الصغيرة فإن ذلك يجوز على الولي لكن لا يستمر عليه بل يتوب عن قرب.

Sidaa oo kale kii ku dhawaaqa kufri asiga oo ogaalkiisu maqanyahay kolka la uleeyo ama lagu qaylsho wuu ka joogsanayaa qofkaa caadiga ah ee reebaya. Inkasta oo waliga uusan ka soo yeerayn kufri kolka uu caqligiisu joogo haddii uusan ka dafin carrabku ama uusan

caqligiisu tegin, maxaa yeelay waligu wuu ka dhowrsanyahay kufriga kaas oo ka duwan dambiyada kabaa'irta ah ama kuwa yaryar kuwaasi way ka dhici karaan qofka waliga ah hase ahaatee sidaa ku socon maayo ee dhawaanba wuu ka toobadkeenayaa.

وقد تحصل من الولي معصية كبيرة قبل موته بقليل لكن لا يموت إلا وقد تاب كطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام رضي الله عنهما فإنهما خرجا على أمير المؤمنين علي رضي الله عنه بوقوفهما مع الذين قاتلوه في البصرة فذكر عليُّ كلا منهما حديثاً، أما الزبير فقال له ألم يقل لك رسول الله ﷺ "إنك لتقاتلن عليًّا وأنت ظالم له" فقال نسيتُ، فذهب منصرفاً عن قتاله ثم لحقه في طريقه رجل من جيش عليٍّ فقتله. فتاب بتذكير علي له فلم يمت إلا تائباً.

Waxaa dhacda in waligu dambi wayn falo inta uusan dhiman wax yar ka hor, hase ahaatee ma dhimanayo asiga oo aan towbad keenin sida Talxa bin Cubaydillaahi, iyo as-Subayr bin al-Cawaam Eebbe ha ka raalli noqdee, waxay ka soo horjeesteen Amiirul Mu'miniin Cali Eebbe ha ka raalli noqdee, ayaga oo la saftay dadkii ku la dagaalay Basra, kolkaas baa Cali xusuusiyay labadoodaba xaddiis, kolkaas ayuu as-Subayr ku yiri: Miyaanuu Nabigii Ilaahay -nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee- kugu dhihin: "Adigu waxaad la dagaalidoontaa Cali adiga oo ka gardaran" kolkaas buu yiri: waan illoobay, kolkaas buu baxay asiga oo ka tegay dagaalkii, kadibna waxaa uga daba tegay waddada nin ka mid ah ciidankii Cali kolkaas buu dilay. Marka wuxuu ku towbad keenay xusuusintaas Cali xusuusiyay mana uusan dhiman asiga oo aan towbad keenin.

وأما طلحة فقال له عليُّ ألم يقل رسول الله ﷺ "من كنت مولاه فعليُّ مولاه" فذهب منصرفاً فضربه مروان بن الحكم فقتله. وهو أيضاً تاب وندِم عند ذكر علي له هذا الحديث. فكلُّ منهما ما مات إلا تائباً. وكلا الحديثين صحيح بل الحديث الثاني متوتر. وقد ذكر الإمام أبو الحسن الأشعري أن طلحة والزبير مغفور لهما لأجل البشارة التي بشرهما رسول الله ﷺ بها مع ثمانية آخرين في مجلس واحد فهذا من الإمام أبي الحسن الأشعري إثباتٌ أنهما أئمة.

Talxana wuxuu Cali ku yiri: miyaanuu Nabigii Ilaahay -nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee- dhihin: "Ninkii aan waligiisa ahay Calina waa waligiisa" kolkaas buu iska tegay markaas baa waxaa dilay Marwaan bin al-Xakam oo wuu dhintay. Asiguna sodoo kale wuu towbad keenay oo shallaayay kolkii Cali xaddiiskaa xusuusiyay. Marka mid kasta oo labadaa ka mid ah ma uusan dhiman asiga oo aan towbad keenin. Labada xaddiisna waa sax, taa daaye, xaddiiska labaad waa mutawaatir. Wuxuuna sheegay Imaam Abul Xasan al-Ashcari in Talxa iyo as-Subayr loo dambidhaafay bishaaradii awgeed uu ugu bishaareeyay Rasuulku -nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee- ayaga iyo siddeed kale oo isla meel joogay, marka taasi waa caddayn uu sugay Imaam Abul Xasan al-Ashcari in ay dambaabeen labadaasi.

وكذلك قال في حق عائشة لأجل أنها مبشرة أيضا وكانت ندمت ندما شديدا من وقوفها في المقاتلين لعلي حتى كانت لما تذكر سيرها إلى البصرة ووقوفها مع المقاتلين لعلي تبكي بكاء شديدا يتل من دموعها خمارها. وهذا متواتر أيضا. وقال في غيرهما من مقاتلي علي من أهل وقعة الجمل ومن أهل صفين الذين قاتلوا مع معاوية عليا "مجوّز غفرانه والعفو عنه" كما نقل ذلك الإمام أبو بكر بن فورك عن أبي الحسن الأشعري وهو أبو الحسن الباهلي رضي الله عنهم. وما يظن بعض الجهلة من أن الولي لا يقع في معصية فهو جهل فظيع. فهؤلاء الثلاثة طلحة والزبير وعائشة من أكابر الأولياء.

Sidoo kale, wuxuu ka yiri Caa'isha, maxaa yeelay ayada waa loo bishaareeyay, waxayna ahayd mid aad uga shallaysay la jirsashada ay la jirsatay kuwii Cali la dagaalay, markaas bay kolkii taariikhdeeda ay basra ku la hayd la xuso iyo la jirsiga ay la jirsatay kuwii Cali la dagaalay way ooyijirtay ooyin aad u badan oo uu qoyijiray garbasaarkeedu. Arrinkaasina waa mutawaatir. Wuxuu ka yiri kuwa kale ee ka mid ahaa kuwii la dagaalay Cali ee kooxdii goobtii al-Jamal iyo kooxdii goobtii Sifiin ee Mucaawiyo la saftay Calina la dagaalay "Waxaa bannaan in loo dambi dhaafo oo la cafiyo" sida uu ka soo sheegay al-Imaam Abuu Bakar ibn Fuurak abii al-Xasan al-Ashcari waana anuu al-Xasan al-Baahili Eebbe haka raalli noqdee dhammaantood. Waxa ay u malaynayaan qaar aqoon laawayaasha ka mid ah in waligu uusan ku dhacayn dambi waa jaahilnimo xun. Marka kuwaa saddexda ah ee Talxa iyo as-Subayr iyo Caa'isho waxay ka mid yihiin awliyada kuwa ugu waawayn.

قال إمام الحرمين الجويني: اتفق الأصوليون على أن من نطق بكلمة الردة — أي الكفر — وزعم أنه أضمر تورية كفرّ ظاهرا وباطنا وأقرّهم على ذلك أي فلا ينفعهم التأويل البعيد كالذي يقول: "يلعن رسول الله" ويقول قصدي برسول الله الصواعق.

Wuxuu Yiri Imaamul Xaramayn al-Juwayni: Waxay culumada caqiidadu isku raacday in qofkii ku dhawaaqa erayga riddada ah —oo kufriga ah— ee sheegta in uu ka wado maldahaad waa la kufrinayaa kor iyo hoosba waana lagu sugayaa taas, waxna ku tari maayo ta'wiilka fog sida midkii dhahaya: "Nacalad baa ku taal Rasuulka Ilaahay" eel eh waxaan uga jeedaa Rasuulka Ilaahay biriqda.

وقد عد كثير من الفقهاء كالفقيه الحنفي بدر الرشيد وهو قريب من القرن الثامن الهجري

أشياء كثيرة فينبغي الإطلاع عليها فإن من لم يعرف الشر يقع فيه فليحذر، فقد ثبت عن أحد الصحابة أنه أخذ لسانه وخاطبه: يا لسان قل خيرا تغنم، واسكت عن شر تسلم، من قبل أن تندم، إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "أكثر خطايا ابن آدم من لسانه"¹ ومن هذه الخطايا الكفر والكبائر.

Waxayna tirsheen qaar badan oo ka mid ah fuqahada sida faqiihii xanafiga ahaa Badri ar-Rashiid -wuxuuna ku dhawaa qarnigii siddeedaad ee hijriyada- waxyaabo badan, kolka waxaa habboon in la akhriyo, maxaa yeelay qofkii aan sharta aqoonsan wuu ku dhacayaa ee halaga digtoonaado, waxaana ka sugnaaday mid ka mid ah asaxaabta in uu carrabkiisa qabtay oo la hadlay: Carrabow khayr dheh aad guulaysatide, shartana ka aamus aad nabad gashide, inta aadan shallayn, anigu waxaan maqlay Rasuulkii Ilaahay –nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee- oo leh:"Gafafka aadanaha badankoodu waxay ka yimaadaan carrabkooda" [waxaa ku soo weriyay ad-Dabaraani sanad saxiix ah wuxuuna ka mid yahay xaddiiskii Cabdullaahi bin Mascuud].

وفي حديث آخر للرسول صلى الله عليه وسلم "إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يهوي بها في النار أبعد مما بين المشرق والمغرب" رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة.

Xaddiis kalena oo nabiga laga soo weriyay –nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaateeyah leh: "Addoonku waxaa laga yaabaa in uu ku hadlo eray oo aanuu ka fiirsanayn uuna kula dhacayo naarta in ka fog inta u dhaxaysa bariga iyo galbeedka" waxaa weriyay al-Bukhaari iyo Muslim wuxuuna ka mid yahay xaddiiskii Abii Hurayra.

فائدة مهمة

حكم من يأتي إحدى أنواع هذه الكفریات هو أن تحبب أعماله الصالحة وحسناته جميعها، فلا تحسب له ذرة من حسنة كان سبق له أن عملها من صدقة أو حج أو صيام أو صلاة ونحوها.

Faa'iido muhiim ah

Xukunka qofkii la yimaada mid ka mid ah waxyaabaha kufriiga ah waa in ay burayaan falalkiisa wanaagsan iyo dhammaan xasanaadkiisa oo dhan, markaa loo xisaabi maayo wax yar oo xasanaadkiisi ka mid ah kaas oo ah kuwii uu horey u sameeyay ee saddaqa ahaa ama xaj ama soon ama salad iwm.

¹ رواه الطبراني بإسناد صحيح من حديث عبد الله بن مسعود.

إنما تحسب له الحسنات الجديدة التي يقوم بها بعد تجديد إيمانه قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾ [المائدة:5].

Laakiin waxaa loo xisaabinayaa xasanaadka cusub ee uu falay kadib markii uu iimaankiisa cusboonaysiiyay, Eebbe wuxuu yiri: ﴿qofkii iimaanka ku kufriya hubaal waxaa buray falkiisii﴾

وإذا قال: أستغفر الله قبل أن يجدد إيمانه بقوله أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله وهو على حالته هذه فلا يزيده قوله أستغفر الله إلا إثما وكفرا، لأنه يكذب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [محمد:34]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا﴾ [النساء:169].

Haddii uu yiraahdo "Eebow ii dambi dhaaf" inta uusan cusboonaysiin iimaankiisa asiga oo dhahaya "waxaan ka markhaati kacayaa in aanan Ilaah jirin aan Ilaahay ahayn, iyo waxaan ka markhaati ahay in Muxammad rasuulkii Eebbe yahay, asiga oo sidaa ah, ku kordhin maayo hadalkiisa "Ilaahow ii dambi dhaaf ah" wax aan dambi ahayn iyo kufrinimo, maxaa yeelay wuxuu beeninayaa weedhii Eebbe kor ahaayee: ﴿Kuwa gaalobay ee ka leexshay dadka jidka Eebbe ee kadibna dhintay ayaga oo kufaar ah u dambidhaafi maayo Eebbe﴾ [Muxamad:34]. Iyo qowlkiisa kor ahaayee: ﴿Kuwa gaalobay ee dulmiyay Eebbe ma ahaanin mid u dambidhaafa ama mid ku toosiya waddada﴾ [an-Nisaa':169].

روى ابن حبان عن عمران بن الحصين: أتى رسول الله رجلاً فقال يا محمد عبد المطلب خير لقومه منك كان يُطعمهم الكبدَ والسنامَ وأنت تنحرهم. فقال رسول الله ما شاء الله — معناه رد عليه — فلما أراد أن ينصرف قال: ما أقول، قال: "قل اللهم قني شر نفسي واعزم لي على أرشد أمري" فانطلق الرجل ولم يكن أسلم، ثم قال لرسول الله إني أتيتك فقلنت علمني فقلنت: قل اللهم قني شر نفسي واعزم لي على أرشد أمري، فما أقول الآن حين أسلمت قال: "قل اللهم قني شر نفسي واعزم لي على أرشد أمري اللهم اغفر لي ما أسررت وما أعلنت وما أخطأت وما عمدت وما جهلت".

Waxaa soo weriyay Ibn Xibbaan can Cimraan bin al-Xasiin: waxaa u yimid rasuulka Ilaahay nin, kolkaas buu yiri: Muxamadow Cabdumuddalib ayaa tolkiisa kaaga roonaa, wuxuu quudinjiray beer iyo kurus adiguna waa biraynaysaa. Kolkaas baa nabigii Ilaahay yiri: Maashaa allaah – asiga oo ugu jawaabaya- kolkii uu doonay (ninkii) in uu iska tago ayuu yiri: Maxaan dhahaa? Kolkaas buu yiri (Nabigu) dheh: "Eebow iga kori sharta naftayda oo igu toosi arrinkayga kii u roon" kolkaas baa ninkii baxay mana uusan Islaamin, kolkaas buu ku yiri rasuulkii Ilaahay hadana: "Anigu waan kuu imid, waxaanna ku dhahay wax I bar, kolkaas baad tiri: "Waxaad dhahdaa Eebow iga kori sharta naftayda oo igu toosi arrinkayga kii u roon" kolka hadda maxaan dhahaa marka aan islaamay? wuxuu yiri: "waxaad dhahdaa: Eebow iga kori sharta naftayda oo igu toosi arrinkayga kii u roon, Eebow ii dhambi dhaaf wixii aan qarsaday iyo wixii aan qayaxay iyo wixii aan gafay iyo wixii aan u kasay iyo wixii aan ka jaahil ahaa".

ومن أحكام الردة أن يفسخ نكاح زوجته أي عقد الزواج الشرعي فتكون العلاقة بينهما بعد كفره علاقة غير شرعية فجماعه لها زنى، ولا فرق بين أن يكفر الزوج وبين أن تكفر الزوجة. Waxaa ka mid ah axkaamta riddada in nikaaxa naagtiisu furmo oo ah heshiiskii guurka ee sharciga ahaa, kolkaas baa xiriirka ka dhaxeeya labadooda kadib markii uu kufriyay noqonaysaa xiriir aan sharci ahayn, lakulanka uu la kulmana dhillaysi buu noqonayaa, waxna uma dhaxeeyaan in ninku kufriyo iyo in ay naagtu kufriso.

عودٌ إلى تقسيم الكفر لزيادة فائدة

واعلم أن الكفر ثلاثة أبواب: إما تشبيه، أو تكذيب، أو تعطيل.

أحدهما التشبيه: أي تشبيه الله بخلقه كمن يصفه بالحدوث أو الفناء أو الجسم أو اللون أو الشكل أو الكمية أي مقدار، أما ما ورد في الحديث "إن الله جميل" فليس معناه جميل الشكل وإنما معناه جميل الصفات أو محسن.

Faahfaahin ku saabsan qaybaha kufriga

Waxaad ogaataa in kufrigu saddex qaybood yahay: Ekeysiiin (tashbiih), ama beenin ama inkiriid (tacdiil).

Midka 1aad waa ekaysiinya: oo ah Eebbe oo loo ekaysiiyo uunkiisa sida qofkii ku asteeya in uu wax soo derriyay yahay ama uu dhammaanayo ama jismi ama midab ama

qaab ama mug oo ah beeg, hase ahaatee arrinka xaddiiska ku soo arooray ee ah "Eebbe wuu qurxoonyahay" loogama jeedo qaabkiisa ayaa qurxoon ee waxaa laga wadaa astaamihiisa ayaa wanaagsan ama waa wanaajiye.

ثانيها التكذيب: أي تكذيب ما ورد في القرآن الكريم أو ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم على وجه ثابت وكان مما علم من الدين بالضرورة كاعتقاد فناء الجنة والنار، أو أن الجنة لذات غير حسية، وأن النار ألام معنوية، أو إنكار بعث الأجساد والأرواح معاً أو إنكار وجوب الصلاة أو الصيام أو الزكاة، أو اعتقاد تحريم الطلاق أو تحليل الخمر وغير ذلك مما ثبت بالقطع وظهر بين المسلمين.

Kan 2aad waa beeninta: oo ah beeninta wixii ku soo arooray Qur'aanka Kariimka ah ama wixii uu la yimid rasuulku nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee ee sugnaaday oo ka mid ah wax la ogaaday in ay ka mid yihiin lagama maarmaanka diinka sida ictiqaadka ah in jannada iyo naartu dhammaanayaan, ama in jannadu ay raaxo aan la darmayn tahay, ama naartu tahay xanuun nafsi ah tahay

وهذا بخلاف من يعتقد بوجوب الصلاة عليه مثلاً لكنه لا يصلي فإنه يكون عاصياً لا كافراً كمن يعتقد عدم وجوبها عليه.

Kaasi wuu ka duwanyahay qofkii aaminsan in salaaddu ku waajib tahay laakiin aanan tukanayn, kolka kaasi waa caasi ee kaafir ma aha sida qofka aaminsan in aanay ku waajibin salaaddu korkiisa.

ثالثها التعطيل: أي نفي وجود الله وهو أشد الكفر.

وحكم من يشبه الله تعالى بخلقه التكفير قطعاً.

والسبيل إلى صرف التشبيه اتباع هذه القاعدة القاطعة: "مهما تصورت ببالك فالله بخلاف ذلك" وهي مجمع عليها عند أهل الحق، وهي مأخوذة من قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: 11].

Tan saddexaad: waa inkiryada, oo ah inkiridda jiritaanka Eebbe waana kufriiga kan ugu daran. Xukunka qofkii Ilaahay ekaan u yeelayana waa in la kufriyo shaki la'aan.

Sida ekeysinta (tashbiiha) looga taagsankarana waa qaacidadan: "Inkasta oo aad malayso Eebbe wuu ka duwanyahay maladaada" waana qaacido la isku raacsanyahay sida ahlul

xaqu qabaan, waxaana laga soo qaatay qowlkii Ilaahay: «**Wax Ekaankiisa ahi ma jiraan**» [as-shuuraa:11].

وملاحظة ما روي عن الصديق (شعر البسيط):

العجز عن درك الإدراك إدراك والبحث عن ذاته كفر وإشراك
وقول بعضهم لا يعرف الله على الحقيقة إلا الله تعالى. ومعرفتنا نحن بالله ليست على سبيل
الإحاطة بل معرفة ما يجب لله تعالى كوجوب القدم له. وتزيهه عما يستحيل عليه تعالى
كاستحالة الشريك له وما يجوز في حقه تعالى كخلق شيء وتركه.

قال الإمام الرفاعي: " غاية المعرفة بالله الإيقان بوجوده تعالى بلا كيفية ولا مكان".

Iyo in loo fiirahaada wixii laga soo weriyay runlowgii (gabay):

Ka caajisidda haleelidda ogaalka waa ogaal

Baarbaarista daatada Eebbana waa kufri iyo wadaajin

Iyo hadalka ay dhaheen dadka qaar: Eebbe xaqiiqadiisa ma oga cid aan Eebbe ahayn kor ahaayee. Aqoonteenna annaga Eebbe ku saabsan ma aha mid koobaysa ee waa aqoon ku saabsan waxayaabaha Eebbe u waajibaa kor ahaayee, sida waajibidda horrayntiisa oo kale. Iyo ka nasahiddiisa waxyaabah ka mustaxiilka ah kor ahaayee, sida in uu shirko lahaado iyo waxyaabaha ku bannaan xaqiisa kor ahaayee sida uumidda iyo iska dhaafiddeeda.

Wuxuu yiri Imaam ar-Rufaaci: "Danta laga leeyahay aqoonsiga Eebbe waa in la habsado jiritaankiisa kor ahaayee qaab la'aan iyo meel la'aan".

فائدة

قال الغزالي في إحياء علوم الدين: إنه (أي الله) أزلي ليس لوجوده أولٌ وليس لوجوده آخرٌ. وإنه ليس بجوهر يتحيز بل يتعالى ويتقدس عن مناسبة الحوادث وإنه ليس بجسم مؤلف من جواهر، ولو جاز أن يعتقد أن صانع العالم جسم لجاز أن تعتقد الألوهية للشمس والقمر أو لشيء آخر من أقسام الأجسام فإذا لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء وأن يشبه المخلوق خالقهُ والمقدرُ مقدره والمصورُ مصوره.

Faa'iido:

Wuxuu ku yiri al-Gazali "Ixyaa Culuum ad-Diin" waa soo jireen "Eebbe" jiritaankiisu billow ma laha jiritaankiisuna dhammaad malaha. Mana aha jowhar meelaysan taa daaye wuu ka sarreeyaa wuuna ka dhowrsanyahay in uu u ekaado dhacdooyinka, mana aha jismi ka kooban jowharado, haddii ay bannaanlahayd in la rumaysto in caalamka kii

sameeyay uu jismi yahay waxaa bannaanaan lahaa in loo rumeeyo Ilaahnimo qorraxda iyo bisha ama waxyaabo kale oo ka mid ah qaybaha jismiyaalka, kolka uma eka waxba, wax asiga u egna ma jiraan, sidee ugu ekaanayaa lal uumuhu uumihiisa, kan la qadderayna kii qadderay, kii la sawirayna kii sawiray.

فليس هذا الكلام الذي عابه العلماء وإنما عاب السلف كلام المبتدعة في الاعتقاد كالمشبهة والمعتزلة والخوارج وسائر الفرق التي شذت عما كان عليه الرسول ﷺ والصحابة، الذين افترقوا إلى اثنتين وسبعين فرقة كما أخبر الرسول ﷺ بذلك في حديثه الصحيح الثابت الذي رواه ابن حبان بإسناده إلى معاوية قال: قال رسول الله ﷺ: افتترقت اليهود إحدى وسبعين فرقة وافتترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة وستفترق أمتي إلى ثلاثة وسبعين فرقة كلهم في النار إلا واحدة وهي الجماعة – أي السواد الأعظم-. وأما علم الكلام الذي يشتغلون به أهل السنة من الأشاعرة والماتريدية فقد عمل به من قبل الأشعري والماتريدي كأبي حنيفة فإن له خمس رسائل في ذلك والإمام الشافعي كان يتقنه حتى إنه قال: أتقنا ذاك قبل هذا، أي أتقنا علم الكلام قبل الفقه.

Marka kan ma aha kalaamka ay caayeen culumadu, ee waxay salafku caayeen hadalka ay mubtadicadu ka dheheen caqiidada sida tashbiiha iyo Muctasilada iyo Khawaarijta iyo dhammaan kooxaha kale ee ka baxay wixii uu ku sugnaayeen Nabigu –nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee- iyo asaxaabtu, kooxahaas oo u qaybsamay 72 kooxood sidii uu Rasuulku inoo sheegay –nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee- xaddiiskiisii saxiixa ahaa ee sugnaa kaas oo uu soo weriyay Ibn Xibbaan oo sanadkiisa cusjiyay Mucaawiyo, wuxuu yiri: wuxuu yiri rasuulkii Ilaahay –nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee- Waxay u qaybsantay yahuudi kow iyo toddobaatan kooxood, Nasaaraduna waxay u qaybsantay laba iyo toddobaatan kooxood, ummaddayduna waxay u qaybsami doontaa saddex iyo toddobaatan kooxood, dhammaantood waa reera naareed intaan mid ka ahayn, taas oo ah jamaacada – oo ah badankooda-.

Cilmul-kalaamka ay ahlusunnadu adeegsanayaanna, oo ah Ashcariyada iyo Maaturiidiyada, waxaa la adeegsanjiray Ashcari iyo Maaturiidi ka hor sida Abii Xaniifa wuxuu leeyahay shan qoraal oo arrinkaas ku saabsan, iyo Imaam Shaafici oo aad u bartay oo dhahay: "waxaan kaas baranay, midkan ka hor" wuxuu ka wadaa cilmul-kalaamka ayaan barannay fiqhiga intaan baran.

الوقاية من النار

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [التحریم: 6]

وجاء في تفسير الآية أن الله يأمر المؤمنين أن يقوا أنفسهم وأهليهم النار التي وقودها الناس والحجارة بتعلم الأمور الدينية، وتعليم أهليهم ذلك، أي معرفة ما فرض الله فعله أو اجتنابه أي الواجبات والمحرمات وذلك كي لا يقع في التشبيه والتمثيل والكفر والضلال.

Ka badbaadidda naarta

Eebbe kor ahaayee wuxuu yiri: ﴿Kuwi rumeeyayow ka koriya naftiina iyo qaraabadiinna naar shidaalkeedu yahay dad iyo dhagaxyo waxaa kor jooga malaa'ik adag oo xooggan, ma caasiyaan Eebbe wuxuu faray, waxayna falaan wixii la faro﴾ [at-taxriim: 6].

Waxaa ku soo arooray tafsiirka aayaddan in Eebbe faray mu'iniinta in ay ka badbaadshaan naftooda iyo qaraabadooda naarta taas oo shidaalkeedu yahay dad iyo dhagaxyo ayaga oo baranaya arrimaha diinta, dadka qaraabadooda ahna baraya, taas oo ah barashada waxyaabihii uu Eebbe ku waajibshay faliddooda ama ka dhowrsashadooda kuwaas oo ah waajibaadka iyo waxyaabaha xaaraanta ah, taasina waa si uusan ugu dhicin ekaysiinta (tashbiiha) iyo tusmaynta (tam-thiilka) iyo kufriga iyo lunsanaanta.

ذلك لأنه من يشبه الله تعالى بشيء ما لم تصح عبادته، لأنه يعبد شيئاً تخيله وتوهمه في مخيلته وأوهامه، قال الإمام الغزالي: "لا تصح العبادة إلا بعد معرفة المعبود".

Maxaa yeelay qofkii u ekaysiia Eebbe kor ahaayee wax kale, cibaadadiisu ma ansaxayso, maxaa yeelay wuxuu caabudayaa wax uu maleeyay oo ku sawirtay maskaxdiisa iyo maladiisa, wuxuu yiri al-Imaam al-Ghazali: "Ma ansaxayso cibaadadu inta aadan aqoonsan macbuudka".

ما جاء في بدء الخلق

قال رسول الله ﷺ عندما سئل عن بدء الأمر: "كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء، ثم خلق السموات والأرض" رواه البخاري. أجاب الرسول ﷺ على هذا السؤال بأن الله لا بداية لوجوده (أي أزلي) ولا أزلي سواه، وبعبارة أخرى ففي الأزل لم يكن إلا الله تعالى، والله تعالى خالق كل شيء، أي مخرجه من العدم إلى الوجود. ومعنى خلق كل شيء أنه أخرج جميع الموجودات من العدم إلى الوجود.

Wixii ku soo arooray billowgii uunka

Wuxuu yiri Rasuulku – nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee – kolkee wax laga waydiiyay billowgii uunka: "Eebbe wuu ahaaday, wax aan asiga ahayna ma jirin, carshigiisuna wuxuu ahaa biyaha dushooda, wuxuuna looxa wax kasta, kadibna wuxuu abuuray samooyinka iyo dhulka" waxaa weriyay al-Bukhaari. Kolka wuxuu Rasuulku – nabadgelyo iyo naxariisi korkiisa ha ahaatee – uga jawaabay su'aashaas in aanan Eebbe jiritaankiisu aanay billow lahayn oo uu soo jireen yahay, wax aan asiga ahayn oo soo jireen ahana ma jiraan, ujeedaduna waa in aanay cid aan Eebbe kor ahaayee ahayn oo soo jiraan ah jirin, Eebbana kor ahaayee asiga ayaa wax kasta uumay, oo ah in uu soo saaray ayaga oo aan jirin. Wax walba asiga ayaa abuurayna waxaa looga jeedaa in uu ka soo saaray uunka oo dhan jiritaan la'aan oo u soo saaray jiritaanka.

والله تعالى حي لا يموت، لأنه لا نهاية لوجوده، (أي أبدي)، فلا يطرأ عليه العدم إذ لو وُجد بعد عدم لاستحال عليه القدم (أي الأزلية).

وحكم من يقول: "الله خلق الخلق فمن خلق الله" التكفير قطعاً لأنه نسب إلى الله تعالى العدم قبل الوجود، ولا يقال ذلك إلا في الحوادث أي المخلوقات، فالله تعالى واجب الوجود (أي لا يُتصوّر في العقل عدمه)، فليس وجوده كوجودنا الحادث لأن وجودنا بإيجاده تعالى، وكل ما سوى الله جائز الوجود (أي يمكن عقلاً وجوده بعد عدم وإعدامه بعد وجوده) بالنظر لذاته في حكم العقل.

Eebbana kor ahaayee waa mid nool dhimana maayo, maxaa yeelay jiritaankiisu dhammaad malaha, oo looga jeedo in uu siijireen, kolka dhiman maayo, maxaa yeelay haddii la heli lahaa jiritaan la'aan kadib waxaan suurtagal noqdeen mid horreeyay, oo looga jeedo in uu soojireen ahaa.

Xukunka qofkii leh: "Eebbe wuxuu abuuray uunka, ee yaa Eebbe abuuray?" waa in la kufrinayo shaki la'aan maxaa yeelay wuxuu u saarshay Eebbe kor ahaayee jiritaan la'aan jiritaanka ka hor, taasna laguma yiraahdo wax aan ahayn dhacdooyinka oo ah uunka, kolka Eebbe kor ahaayee jiritaankiisu waa waajib, taas oo ah in aanay caqligal ahayn jiritaan la'aantiisu, kolka jiritaankiisu ma aha sida jiritaankeenna dhacdada ah, maxaa yeelay jiritaankeennu wuxuu ku ahaaday abuuristiisa kor ahaayee, wax kasta oo Eebbe aan ahayna jiritaankiisu waa bannaanyahay (jaa'is), taas oo ah in ay caqliga suurtagal ku yahay jiritaankiisu jiritaan la'aan kadib, iyo jiritaan la'aantiisa jiritaankiisa kadib, kolka laf ahaantiisa loo eego sida uu garaadku u xukminayo.

واعلم أن أقسام الموجود ثلاثة:

الأول: أزلي أبدي وهو الله تعالى فقط أي لا بداية ولا نهاية لوجوده.

وحكم من يقول إن هناك شيئاً أزلياً سوى الله التكفير قطعاً ولذلك كفرت الفلاسفة باعتقادهم السفهية أن العالم قديم أزلي لأن الأزلية لا تصح إلا لله تعالى فقط.

Waxaad ogaataa in qaybaha jiritaanku saddex u qaybsamaan:

Kan 1aad: Mid soojireen siijiireena ah waana Eebbe oo kaliya, taas oo ah in aanan jiritaankiisu billow iyo dhammaad toona lahayn. Xukunka qofkii dhahaya waxaa jira wax soojireen ah oo aan Eebbe ahayn waa in la kufriyo hubaal, sidaa darteed way ku kufriyeen falaasifadu ictiqaadkooda dabaalnimada ah ee ah in caalamku soojireen yahay, maxaa yeelay soojireennimadu ka suurta geli mayso cid aan ahayn Eebbe oo kaliya.

والثاني: أبدي لا أزلي أي أنه له بداية ولا نهاية له وهو الجنة والنار فهما مخلوقتان أي لهما بداية إلا أنه لا نهاية لهما أي أبديتان فلا يطرأ عليهما خراب أو فناء لمشيئة الله بقاءهما، أمّا من حيث ذاتهما فيجوز عليهما الفناء عقلاً.

Kan 2aad: Waa siijiireen (abadi) aan soojireenna (qadiim, azali) ahayn, taas oo ah in uu billow leeyahay laakiin uusan dhammaad lahayn waana jannada iyo naarta labadaba waa la uumay taas oo ah in ay billow leeyihiin hase ahaatee aanay dhammaad lahayn, marka waa siijiireen aanan baaba'ayn ama dhamaanayn maxaa yeelay Eebbe ayaa doonay in ay raagaan, hase ahaatee, ayagu laf ahaantoodu waxaa ku bannaan in ay baaba'aan caqli ahaan.

والثالث: لا أزلي ولا أبدي أي أن له بداية وله نهاية وهو كل ما في هذه الدنيا من السموات السبع والأرض فلا بد من فنائهما وفناء ما فيهما من انس وحن وملائكة.

Kan 3aad: Soojireenna (qadiim, azali) ma aha siijiireenna (abadi) ma aha, taas oo ah in uu billow leeyahay dhammaadna uu leeyahay, waana dhammaan inta caalamkan ku nool oo ay ka mid yihiin samooyinka toddobada ah iyo dhulka marka waxaa lagama maarmaan ah in ay dhammaadaan waxa ku dhexjirana waa in ay dhamaadaan ee ah dad iyo jinni iyo mala'ik.

واعلم أنه جرت عادة العلماء على ذكر أن الحكم العقلي ينقسم إلى ثلاثة:

الوجوب والاستحالة والجواز، وقالوا: الواجب: ما لا يتصور عدمه وهو الله وصفاته. والمستحيل: ما لا يتصور في العقل وجوده، وقد يعبرون عنه بالمتنع.

والجائز: ما يتصور في العقل وجوده وعدمه ولذلك يصفون الله بالواجب الوجود.

Waxaa kale oo aad ogaataa in ay culumadu caado ka dhigteen in ay xukunka caqliga ah u qaybshaan saddex qaybood: waajibnimo (waajib), iyo mustaxiil, iyo bannaanaasho (jaa'is), kolkaas bay dhaheen:

Waajibku: waa wixii aanay caqliga geli karin la'aantoodu. Waana Eebbe iyo Sifooyinkiisa.

Mustaxiilkuna: waa wax aanan jiritaankoodu caqliga geli karin, waxayna ku magacaabaan mararka qaar midka "reebban".

Jaa'iskuna: Waa wixii jiritaankooda iyo la'aantooda labadaba caqligal yihiin, sidaa darteed, waxay Eebbe ku sifeeyeen in uu yahay mid jiritaankiisu waajib yahay.

قدم الله ليس زمانيا

الله تعالى كان قبل الزمان وقبل المكان، وقبل الظلمات وقبل النور، فهو تعالى ليس من قبيل العالم الكثيف كالأرض والحجر والكواكب والنبات والإنسان، وليس من قبيل العالم اللطيف كالنور والروح والهواء والجن والملائكة لمخالفته للحوادث، أي لمخالفته جميع المخلوقات. فإن قيل: أليس من أسمائه اللطيف؟ فالجواب: أن معنى اللطيف الذي هو اسم الله: الرحيم بعباده أو الذي احتجب عن الأوهام فلا تدركه.

Soojireennimada Eebbe waqti ma aha

Eebbe kor ahaayee, wuxuu jiray waqtiga iyo meesha ka hor, iyo gudcurka iyo ilayska ka hor, kolka asigu kor ahaayee ka mid ma aha caalamka cufan sida dhulka iyo dhagaxa iyo xiddigaha iyo dhirta iyo dadka, mana aha caalamka fudud sida ilayska iyo ruuxa iyo hawada iyo jinniga iyo malaa'ikta maxaa yeelay wuu ka duwanyahay dhacdooyinka, taas oo ah in uu ka duwanyahay uunka oo dhan. Kolka haddii la yiraahdo, miyaanay magacyadiisa ka mid ahayn "al-ladiifu"? jawaabtu waa: in al-ladiif oo ah magac Eebbe looga jeedo: kan adoomihiisa u naxariista, ama kan ka qarsoon malooyinka oo aanay haleelayn.

فلا نظير له تعالى أي لا مثيل له، ولا شبيهه في ذاته ولا في صفاته ولا في فعله، لأنه لو كان

مماثلا لمخلوقاته بوجه من الوجوه كالحجم والحركة والسكون ونحو ذلك لم يكن خالقا لها.

Kolka wax filkiisa ah ma jiraan kor ahaayee, macnaha wax u dhigma ma jiraan, wax ekaankiisa ahna ma jiraan lafahaantiisa iyo astaamihiisa iyo falkiisa, maxaa yeelay haddii uu ahaan lahaa ekaanka uunkiisa qaabkii ay doonto ha ahaatee, sida beegga (xajm) iyo dhaqaaqa iyo nagaanta iwm waxaa ma ahaadeen mid uume ah.

فالله منزّه عن الاتصاف بالحوادث، وكذلك صفات الله تعالى هي قديمة أي أزلية. ولأهمية هذا البحث قال الإمام أبو حنيفة: "من قال بحدوث صفات الله، أو شك، أو توقف، فهو كافر"، ذكره في كتاب الوصية.

وقال الطحاوي: ومن وصف الله بمعنى من معاني البشر فقد كفر.

Kolka Eebbe wuu ka dhowrsanyahay in uu ku astoobo dhacdooyinka, sidoo kale astaamaha Ilaahay kor ahaayee waa mid soojireen ah (qadiim, azali) macnaha waligeed jirtay. Arrinkan mudnaanta uu leeyahay dartiis ayaa Imaam Abuu Xafiifa ka yiri: "Qofkii yiraahda astaamaha Eebbe kor ahaayee waa wax dhacay (xaadith), ama ka shakiya, ama ka joogsada, waa kaafir" wuxuu sidaa ku sheegay kitaabka "al-wasiyyah". Ad-daxaawi-na wuxuu yiri: "qofkii Eebbe ku asteeya macne ka mid ah macnayaasha aadanaha hubaal waxaa ah in uu kufriyay".

تنزيه الله عن المكان

وتصحيح وجوده بلا مكان عقلا

In laga nazaho Eebbe meesha
Iyo caqli ahaan sixidda jiritaankiisa meel la'aan

والله تعالى غنيّ عن العالمين أي مستغن عن كل ما سواه أزلا وأبدا فلا يحتاج إلى مكان يقوم به أو شيء يحل به أو جهة.

Eebbana kor ahaaye wuu ka deeqtoonyahay caalamiinta, macnaha wuu ka kaaftoonyahay wax kasta oo asiga ka soo hara waligeed iyo abadkeed, kolka uma baahna meel uu dego ama wax uu ku dego ama jiho.

ويكفي في تنزيه الله عن المكان والحيز والجهة قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى:

11]، فلو كان له مكان لكان له أمثال وأبعاد طول وعرض وعمق، ومن كان كذلك كان

محدثا محتاجا لمن حده بهذا الطول وبهذا العرض وبهذا العمق، هذا الدليل من القرآن.

Waxaana ku filan ka nasahidda Eebbe laga nasahayo meesha iyo xaydaanka iyo jihada qowlkii Eebbe kor ahaayee: ﴿Wax ekaankiisa ah ma jiraan﴾ ash-shuuraa:11, kolka haddii uu "meel" lahaan lahaa wuxuu lahaan lahaa wax ekaankiisa ah, iyo fogaansho ah dhererka iyo balladhka iyo qotodheeri, daliilkanna quraanka ayaa laga soo qaatay.

أما من الحديث فما رواه البخاري وابن الجارود والبيهقي بالاسناد الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "كان الله ولم يكن شيء غيره"، ومعناه أن الله لم يزل موجودا في الأزل ليس معه غيره لا ماء ولا هواء ولا أرض ولا سماء ولا كرسي ولا عرش ولا إنس ولا جن ولا ملائكة ولا زمان ولا مكان ولا جهات، فهو تعالى موجود قبل المكان بلا مكان فليس بحاجة إليه، وهذا ما يستفاد من الحديث المذكور.

Xadiiskana waxaa u daliil ah kan uu soo weriyay al-Bukhaari iyo Ibn al-Jaarud iyo al-Bayhaqi oo sanadkiisu saxiix yahay in Rasuulku nnk uu yiri: "Eebbe wuu jiray ayada oo wax aan siga ahayn aanay jirin", macnihiisuna waa in uu Eebbe waligiis jiray billowgii hore wax kalena lama jirin ama biyo ha ahaadeen ama dabayl ama dhul ama cir ama kursi ama carshi ama dad ama jinni ama malaa'ik ama goor ama meel ama aagag "jihooyin", kolka Eebbe kor ahaayee wuxuu jiray "meesha" ka hor "meel la'aan" kolka uma baahna "meel" taasna waxaa laga fahmayaa xaddiiskii la soo sheegay.

وقال البيهقي في كتابه الأسماء والصفات: "استدل بعض أصحابنا في نفي المكان عنه بقول النبي صلى الله عليه وسلم: "أنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء"، وإذا لم يكن فوقه شيء ولا دونه شيء لم يكن في مكان" اهـ. وهذا الحديث فيه الرد أيضا على القائلين بالجهة في حقه تعالى.

Wuxuu ku yiri al-Bayhaqi kitaabkiisa al-Asmaa' wassifaat: "Waxay soo daliilsadeen qaar asaxaabteenna ka mid ah si ay Eebbe "meesha" uga fogeeyaan, qowlkii nabiga nnk: "Adiga ayaa muuqda "daahir ah" waxna kaama sarreeyaan, adiga ayaana qarsoon "baadin" waxna kaama sokeeyaan" kolka haddii aan wax ka sarreeya jirin wax ka sarreeyana jirin "meel" kuma ahaanin" sidaa ayuu yiri. Xaddiiskanna wuxuu reddinayaa kuwa leh Eebbe kor ahaayee jiho ayuu leeyahay.

وقد قال علي رضي الله عنه: "كان الله ولا مكان وهو الآن على ما عليه كان" رواه أبو منصور البغدادي.

وليس محور الاعتقاد على الوهم بل على ما يقتضيه العقل الصحيح السليم الذي هو شاهد للشرع، وذلك أن الحدود محتاج إلى من حده بذلك الحد فلا يكون إلهًا.

Wuxuu yiri Cali Allaah ha ka raalli noqdee: "Eebbe wuxuu jiray ayada oo aanan meel jirin, Ilaahayna hadda waa sidii uu markii horeba ahaa" waxaa soo weriyay abuu Mansuur al-Baqdaadi. Ictiqaadkuna malo kuma dhisna ee waa wixii caqliga saxan ee caafimaadka qaba goynayo kaas oo markhaati u ah Sharciga, taasina waa in maxduud wixii ah ay u baahanyihiin wixii ku xaddiday xadkaas kolkaa Ilaah noqon maayo.

فكما صح وجود الله تعالى بلا مكان ووجهة قبل خلق الأماكن والجهات فكذلك يصح وجوده بعد خلق الأماكن بلا مكان ووجهة، وهذا لا يكون نفيًا لوجوده تعالى كما زعمت المشبهة والوهابية وهم الدعاة إلى التجسيم في هذا العصر.

Kolka sida jiritaanka Eebbe kor ahaayee u saxnaaday meel la'aan iyo aag (jiho) la'aan intaan la uumin meelaha iyo aagagga (jihooyinka), sidaas oo kale ayuu u saxnaanayaa jiritaankiisu uumista meelaha kadib, meel la'aan iyo jiho la'aan, taasina noqon mayso diidmada jiritaankiisa kor ahaayee, sida ay ku andacootay mushabihada iyo wahaabiyada waana kuwa ugu yeeraya dadka tajiimka casrigaan.

وحكم من يقول: "إن الله تعالى في كل مكان أو في جميع الأماكن" التكفير إذا كان يفهم من هذه العبارة أن الله بذاته منبث أو حال في الأماكن، أما إذا كان يفهم من هذه العبارة أنه تعالى مسيطر على كل شيء و عالم بكل شيء فلا يكفر، وهذا قصد كثير ممن يلهج بهاتين الكلمتين، ويجب النهي عنهما على كل حال، لأنها ليست صادرة عن السلف بل عن المعتزلة ثم استعملها جهلة العوام.

Xukunka qofkii leh: "Eebbe kor ahaayee meel kasta ayuu joogaa ama meelaha oo dhan" waa in la kufrinayo haddii oo weedhaas ka fahmayo in Ilaahay laftirkiisu ka soo baxay ama ku jiro meel, haddiise uu ka fahmayo weedhaas in Ilaahay kor ahaayee uu xukumo wax walba uuna ogyahay wax walba la kufrin maayo, waana taas midda ay uga jeedaan dadka badankooda ku hadlaya erayadaas, waxaana waajib ah in laga reebo waxyaabahaas sikasbata ha ahaatee, maxaa yeelay salafkii lagama keenin ee waxaa laga keenay muctasilada kadibna waxaa adeegsaday juhalada caamada.

ونرفع الأيدي في الدعاء للسماء لأنها مهبط الرحمات والبركات وليس لأن الله موجود بذاته في السماء، كما أننا نستقبل الكعبة الشريفة في الصلاة لأن الله تعالى أمرنا بذلك وليس لأن لها ميزة وخصوصية بسكنى الله فيها.

ويكفر من يعتقد التحيز لله تعالى، أو يعتقد أن الله شيء كالهواء أو كالنور يملأ مكانا أو غرفة أو مسجدا، ويردُّ على المعتقدين أن الله متحيز في جهة العلو ويقولون لذلك ترفع الأيدي عند الدعاء بما ثبت عن الرسول أنه استسقى أي طلب المطر وجعل بطن كفيه إلى الأرض وظهرهما إلى السماء وبأنه ﷺ فمى المصلي أن يرفع رأسه إلى السماء، ولو كان الله متحيزا في جهة العلو كما تظن المشبهة ما نهانا عن رفع أبصارنا في الصلاة إلى السماء، وبأنه ﷺ كان يرفع إصبعه المسبحة عند قول "إلا الله" في التحيات ويحنيها قليلا فلو كان الأمر كما تقول المشبهة ما كان يحنيها بل يرفعها إلى السماء وكل هذا ثابت حديثا عند المحدثين.

فماذا تفعل المشبهة والوهابية؟! ونسمى المساجد بيوت الله لا لأن الله يسكنها بل لأنها أماكن معدة لذكر الله وعبادته، ويقال في العرش إنه جرم أعده الله ليطوف به الملائكة كما يطوف المؤمنون في الأرض بالكعبة. وكذلك يكفر من يقول: (الله يسكن قلوب أوليائه) إن كان يفهم الحلول.

وليس المقصود بالمعراج وصول الرسول إلى مكان ينتهي وجود الله تعالى إليه ويكفر من اعتقد ذلك، إنما القصد من المعراج هو تشریف الرسول صلى الله عليه وسلم بإطلاقه على عجائب في العالم العلوي، وتعظيم مكانته ورؤيته للذات المقدس بفؤاده من غير أن يكون الذات في مكان للرسول.

وأما قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى. فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ [النجم: 9]، فالمقصود بهذه الآية جبريل عليه السلام حيث رآه مرة أخرى عند سدرة المنتهى، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنتَهَى﴾ [النجم: 14-13].

وأما ما في مسلم من أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن جارية له قال: قلت: يا رسول الله أفلا أعتقها، قال اتني بها، فأتاه بها فقال لها: أين الله، قالت: في السماء، قال: من أنا، قالت: أنت رسول الله، قال أعتقها فإنها مؤمنة. فليس بصحيح لأمرين: لاضطراب لأنه روي بهذا اللفظ وبلفظ: من ربك، فقالت: الله، وبلفظ: أين الله، فأشارت إلى السماء، وبلفظ: أتشهدين أن لا إله إلا الله، قالت: نعم، قال: أتشهدين أني رسول الله، قالت نعم.

والأمر الثاني: أن رواية أين الله مخالفة للأصول لأن من أصول الشريعة أن الشخص لا يحكم له بقول "الله في السماء" بالإسلام لأن هذا القول مشترك بين اليهود والنصارى وغيرهم وإنما الأصل المعروف في شريعة الله ما جاء في الحديث المشهور: "أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأني رسول الله.

ولفظ رواية مالك: أتشهدين، موافق للأصول.

فإن قيل: كيف تكون رواية مسلم: أين الله، فقالت: في السماء، الى آخره مردودة مع إخراج مسلم له في كتابه وكل ما رواه مسلم موسوم بالصحة، فالجواب: أن عددا من أحاديث مسلم ردها علماء الحديث وذكرها المحدثون في كتبهم كحديث أن الرسول قال لرجل: إن أبي وأباك في النار، وحديث إنه يعطي كل مسلم يوم القيامة فداء له من اليهود والنصارى، وكذلك حديث أنس: صليت خلف رسول الله وأبي بكر وعمر فكانوا لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم.

فأما الأول ضعفه الحافظ السيوطي، والثاني رده البخاري، والثالث ضعفه الشافعي.

ولو صح حديث الجارية لم يكن معناه أن الله ساكن السماء كما توهم بعض الجهلة بل لكان

معناه أن الله عالي القدر جدا، وعلى هذا المعنى أقر بعضهم صحة رواية مسلم هذه، وحملها المشبهة على ظاهرها فضلوا ولا ينجيهم من الضلال قولهم إنما نحمل كلمة في السماء بمعنى أنه فوق العرش لأنهم يكونون بذلك أثبتوا له مثلا وهو الكتاب الذي كتب الله فيه (إن رحمتي سبقت غضبي) فوق العرش فيكونون أثبتوا المماثلة بين الله وبين ذلك الكتاب لأنهم جعلوا الله وذلك الكتاب مستقرين على العرش فيكونون كذّابوا قول الله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: 11] وعلى اعتقادهم هذا يلزم أن يكون الله محاذيا للعرش بقدر العرش أو أوسع منه أو أصغر، وكل ما جرى عليه التقدير حادث محتاج إلى من جعله على ذلك المقدار، والعرش لا مناسبة بينه وبين الله كما أنه لا مناسبة بينه وبين شيء من خلقه، ولا يتشرف الله بشيء من خلقه ولا ينتفع بشيء من خلقه. وقول المشبهة الله قاعد على العرش شتم لله لأن القعود من صفة البشر والبهائم والجن وكل وصف من صفات المخلوق وصف الله به شتم له، قال الحافظ الفقيه اللغوي مرتضى الزبيدي: "من جعل الله تعالى مقدّرا بمقدار كفر" أي لأنه جعله ذا كمية وحجم والحجم والكمية من موجبات الحدوث، وهل عرفنا أن الشمس حادثة مخلوقة من جهة العقل إلا لأن لها حجما، ولو كان لله تعالى حجم لكان مثلا للشمس في الحجمية ولو كان كذلك ما كان يستحق الألوهية كما أن الشمس لا تستحق الألوهية. فلو طالب هؤلاء المشبهة عابد الشمس بدليل عقلي على استحقاق الشمس الألوهية لم يكن عندهم دليل، وغاية ما يستطيعون أن يقولوا قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الزمر: 62]، فإن قالوا ذلك لعابد الشمس يقول لهم عابد الشمس: أنا لا أو من بكتابكم أعطوني دليل عقليا على أن الشمس لا تستحق الألوهية فهنا ينقطعون.

فلا يوجد فوق العرش شيء حي إنما يوجد كتاب فوق العرش مكتوب فيه "إن رحمتي سبقت غضبي".

وكون ذلك الكتاب فوق العرش ثابت أخرج حديثه البخاري والنسائي في السنن الكبرى

وغيرهما، ولفظ رواية ابن حبان "لما خلق الله الخلق كتب في كتاب يكتبه على نفسه وهو مرفوع فوق العرش إن رحمتي تغلب غضبي".

فإن حاول محاول أن يؤول "فوق" بمعنى دون قيل له: تأويل النصوص لا يجوز إلا بدليل نقلي ثابت أو عقلي قاطع وليس عندهم شيء من هذين، ولا دليل على لزوم التأويل في هذا الحديث، كيف وقد قال بعض العلماء إن اللوح المحفوظ فوق العرش لأنه لم يرد نص صريح بأنه فوق العرش ولا بأنه تحت العرش فبقي الأمر على الاحتمال أي احتمال أن اللوح المحفوظ فوق العرش واحتمال أنه تحت العرش، فعلى قوله إنه فوق العرش يكون جعل اللوح المحفوظ معادلا لله أي أن يكون الله بمحاذاة قسم من العرش واللوحة بمحاذاة قسم من العرش وهذا تشبيه له بخلقه لأن محاذاة شيء لشيء من صفات المخلوق.

ولفظ التّسائي في الكبرى: "إن الله كتب كتابا قبل أن يخلق السموات والأرض بألفي سنة فهو عنده على العرش وإنه أنزل من ذلك الكتاب آيتين ختم بهما سورة البقرة"، وفي لفظ لمسلم: "فهو موضوع عنده" فهذا صريح في أن ذلك الكتاب فوق العرش فوقية حقيقية لا تحتمل التأويل.

وكلمة "عند" للتشريف ليس لإثبات تحييز الله فوق العرش لأن "عند" تستعمل لغير المكان قال الله تعالى: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ. مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [هود: 82-83] إنما تدل "عند" هنا أن ذلك بعلم الله وليس المعنى أن تلك الحجارة مجاورة لله تعالى في المكان. فمن يحتج بمجرد كلمة عند لإثبات المكان والتقارب بين الله وبين خلقه فهو من أجهل الجاهلين، وهل يقول عاقل إن تلك الحجارة التي أنزلها الله على أولئك الكفرة نزلت من العرش إليهم، وكانت مكوّمة بمكان في جنب الله فوق العرش على زعمهم.

وقد روى البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إذا كان أحدكم في صلاته فإنه يناجي ربه فلا يبصقن في قبلته ولا عن يمينه فإن ربه بينه وبين قبلته" وهذا الحديث أقوى إسنادا من حديث الجارية.

وأخرج البخاري أيضا عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إربعوا على أنفسكم إنكم ليس تدعون أصمّ ولا غائبا، إنكم تدعون سميعا قريبا، والذي تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحلة أحدكم".

قال المؤلف رحمه الله: فيقال للمعترض: إذا أخذت حديث الجارية على ظاهره وهذين الحديثين على ظاهرهما لَبَطَلَ زعمك أن الله في السماء وإن أوَّلْت هذين الحديثين ولم تؤول حديث الجارية فهذا تحكم — أي قول بلا دليل — ويصدق عليك قول الله في اليهود ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ [البقرة: 85] وكذلك ماذا تقول في قوله تعالى: ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة: 115] فإن أوَّلته فلم لا تقول حديث الجارية. وقد جاء في تفسير هذه الآية عن مجاهد تلميذ ابن عباس: "قِبْلَةُ اللَّهِ"، ففسر الوجه بالقبلة، أي لصلاة النفل في السفر على الراحلة.

وأما الحديث الذي رواه الترمذي وهو: "الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء"، وفي رواية أخرى "يرحمكم أهل السماء"، فهذه الرواية تفسر الرواية الأولى لأن خير ما يُفسَّرُ به الحديث الوارد بالوارد.

ثم المراد بأهل السماء الملائكة، ذكر ذلك الحافظ العراقي في أماليه عقيب هذا الحديث، ونص عبارته: واستدل بقوله: أهل السماء على أن المراد بقوله — تعالى في الآية — ﴿أَمْئْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ [الملك: 16] الملائكة "اهـ". ولا يقال لله "أهل السماء". و"من" تصلح للمفرد وللجمع فلا حجة لهم في الآية، ويقال مثل ذلك في الآية التي تليها وهي: ﴿أَمْ أَمْئْتُمْ مَنْ فِي

السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴿١٧﴾ [الملك: 17] فَمَنْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَيْضًا أَهْلُ السَّمَاءِ، فَإِنَّ اللَّهَ يَسْلُطُ عَلَى الْكُفَّارِ الْمَلَائِكَةَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُجِلَّ عَلَيْهِمْ عِقُوبَتَهُ فِي الدُّنْيَا كَمَا أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْمُوَكَّلُونَ بِتَسْلِيطِ الْعِقُوبَةِ عَلَى الْكُفَّارِ لِأَنَّهُمْ خَزَنَةُ جَهَنَّمَ يَجْرُونَ عُنُقًا مِنْ جَهَنَّمَ إِلَى الْمَوْقِفِ لِيَرْتَاعَ الْكُفَّارُ بِرُؤْيَتِهِ . وَتِلْكَ الرَّوَايَةُ الَّتِي أَوْرَدَهَا الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ فِي أَمَالِيهِ هَكَذَا لَفْظَهَا: "الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحِيمَ إِرْحَمُوا أَهْلَ الْأَرْضِ يَرْحَمَكُمُ أَهْلُ السَّمَاءِ".

ثُمَّ لَوْ كَانَ اللَّهُ سَاكِنَ السَّمَاءِ كَمَا يَزْعُمُ الْبَعْضُ لَكَانَ اللَّهُ يُزَاحِمُ الْمَلَائِكَةَ وَهَذَا مُحَالٌ، فَقَدْ ثَبَتَ حَدِيثُهُ أَنَّهُ: "مَا فِي السَّمَوَاتِ مَوْضِعٌ أَرْبَعِ أَصَابِعٍ إِلَّا وَفِيهِ مَلَكٌ قَائِمٌ أَوْ رَاكِعٌ أَوْ سَاجِدٌ" وَكَذَلِكَ الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "أَلَا تَأْمَنُونَ وَأَنَا أَمِينٌ مَنْ فِي السَّمَاءِ يَأْتِينِي خَبْرٌ مَنْ فِي السَّمَاءِ صَبَاحَ وَمَسَاءً" فَالْمَقْصُودُ بِهَذَا الْمَلَائِكَةُ أَيْضًا، وَإِنْ أُرِيدَ بِهِ اللَّهُ فَامْعَنَاهُ الَّذِي هُوَ رَفِيعُ الْقَدْرِ جَدًّا.

وَأَمَّا حَدِيثُ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشِ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ: "زَوْجُكَ نَّ أَهْلِيكَ وَزَوْجِي اللَّهُ مِنْ فَوْقِ سَبْعِ سَمَوَاتٍ" فَامْعَنَاهُ أَنْ تَرْوِيحَ النَّبِيَّ بِهَا مُسَجَّلًا فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ، وَاللُّوحُ فَوْقَ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ.

وَأَمَّا الْحَدِيثُ الَّذِي فِيهِ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ رَجُلٍ يَدْعُو امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَتَأْتِي عَلَيْهِ إِلَّا كَانَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ سَاحِطًا عَلَيْهَا" الْحَدِيثُ، فَيُحْمَلُ أَيْضًا عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِدَلِيلِ الرَّوَايَةِ الثَّانِيَةِ الصَّحِيحَةِ وَالَّتِي هِيَ أَشْهَرُ مِنْ هَذِهِ وَهِيَ: "لَعَنَتُهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ"، رَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ وَغَيْرُهُ.

وَأَمَّا حَدِيثُ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "رَبَّنَا الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقَدَّسَ

اسْمُكَ". فلم يَصِحَّ بل هو ضعيفٌ كما حكم عليه ابن الجوزي، ولو صحَّ فأمرُهُ كما مرَّ في حديث الجارية.

وأما حديثُ جُبَيْرِ بنِ مُطْعِمٍ عن النبي صلى الله عليه وسلم: "إن الله على عرشه فوق سمواته، وسمواته فوق أراضيه مثل القبة" فلم يدخله البخاري في الصحيح فلا حجة فيه، وفي إسناده من هو ضعيف لا يحتج به، ذكره ابن الجوزي وغيره.

وكذلك ما رواه في كتابه "خلقُ أفعال العباد" عن ابن عباس أنه قال: "لَمَّا كَلَّمَ اللهُ موسى كان نداؤُهُ في السماءِ وكان اللهُ في السماءِ"، فهو غيرُ ثابت فلا يحتج به. وأما القولُ المنسوبُ لمالك وهو قولُ: "الله في السماءِ وعِلْمُهُ في كلِّ مكان لا يخلو منه شيء" فهو غير ثابتٍ أيضا عن مالك غير مُسنَدٍ عنه، وأبو داود لم يسنده إليه بالإسناد الصحيح بل ذكره في كتابه المراسيل، ومجرَّدُ الرواية لا يكون إثباتا.

صِفَاتُ اللهِ الثَّلَاثَ عَشْرَةَ

جرت عادة العلماء المؤلفين في العقيدة من المتأخرين على قولهم: إن الواجب العيني المفروض على كل مكلف "أي البالغ العاقل" أن يعرف من صفات الله ثلاث عشرة صفة: الوجود، والقدم، والمخالفة للحوادث، والوحدانية، والقيام بنفسه، والبقاء، والقدرة، والإرادة، والحياة، والعلم، والكلام، والسمع، والبصر، وأنه يستحيل على الله ما ينافي هذه الصفات.

Sifooyinka Eebbe ee Saddex iyo Tobanka ah

Waxaa culumadii dambe (muta'akhiriin) ee wax ka qortay caqiidada caado u ahayd in ay dhahaan: Waajibka qof kasta oo mukallaf ah "macnaha qaangaaray oo caqli leh" ku faradka ah, waa in uu aqoonsado sifooyinka saddex iyo tobanka ah: Jiritaanka (al-wujuud), soojireenimada (al-qidam), dhacdooyinka ka gedisnaantooda (al-mukhaalafatu lil xawaadith), midnimada (al-waxdaaniyatu), in uu naftiisa u taaganyahay (al-qiyaamu binafsihi), joogidda (al-baqaa'), awoodda (al-qudratu), doonista (al-iraadah), nolosha (al-xayaat), aqoonta (al-cilmu), hadalka (al-kalaam), maqalka (as-samcu), aragga (al-basar), iyo in uu mustaxiil ka yahay Ilaahay wixii sifooyinkaas ka hor imaanaya.

ولما كانت هذه الصفات ذكراً كثيراً في النصوص الشرعية قال العلماء: يجب معرفتها وجوباً عينياً — أي على كل مكلف بعينه ، وقال بعضهم بوجوب معرفة عشرين صفة، فزادوا سبع صفات معنوية، قالوا وكونه تعالى قادراً ومريداً وحيّاً وعالماً ومتكلماً وسميعاً وبصيراً، والطريقة الأولى هي الراجحة لأنه يُعلم من ثبوت القدرة له كونه قادراً وهكذا البقية.

Kolka markii sifooyinkaas inbadan lagu xusay nusuusta sharciga ayaa culumadu dhaheen: waxaa waajib ah in la barto waajibnimo kalikali ah –macnaha mukallaf kasta gaarkiisa, qaarna waxay dhaheen waxaajibnimada labaan sifo waxay kolkaa ku dareen toddoba sifo oo macnawi ah, waxay dhaheen: waa in uu yahay kor ahaaye (Ilaahay) mid wax awooda, mid wax doonaya, mid nool, mid caalim ah, mid hadlaya, mid maqlaya, mid arkaya, qaabka hore ayaana saxan, maxaa yeelay waxaa laga ogaanayaa awoodda sugnaanteeda in uu awood leeyahay, inta kalena waa sidaa.

الوجودُ

اعلم رحمك الله أن الله تعالى موجودٌ أزلاً وأبداً فليس وجوده تعالى بإيجادٍ موجدٍ. وقد استنكر بعض الناس قول: الله موجودٌ" لكونه على وزن مفعولٍ والجواب أن مفعولاً قد يطلق على من لم يقع عليه فعل الغير كما نقول: الله معبودٌ وهؤلاء ظنوا بأنفسهم أن لهم نصيباً في علم اللغَةِ وليسوا كما ظنوا.

Jiritaanka (Al-wujuud)

Waxaad ogaataa Eebbe ha kuu naxariistee in Eebbe kor ahaayee uu horay u jiray dibna u jirayo, kolka jiritaankiisu kor ahaayee kuma ahaanin helitaan uu helay mid wax helaa. Waxaa inkiray dadka qaar weedha: "allaahu mowjuudun" maxaa yeelay wuxuu ku yinid wazniga mafcuul (xagga luqada carabiga), jawaabtuna waa: in ay dhici karto in lagu magacaabo "mafcuul" cid uusan ku dhicin korkiisa falka kuwa kale, sida aan u dhahno: "Allaahu macbuudu" (eebbe waa mid la caabudo), kuwaasi kolka waxay isu maleeyeen in ay cilmiga luqada (carabiga) aqoon fiican u leeyihiin, mana aha sida ay isu maleeyeen.

قال اللغويُّ الكبير شارحُ القاموسِ الزبيديُّ في شرح الإحياءِ ما نصه: "والبارئُ تعالى موجودٌ فصَحَّ أن يُرى"، وقال الفيوميُّ اللغويُّ صاحبُ المصباح: الموجودُ خِلافُ المعدومِ.

Wuxuu yiri caalimkii luqawiga ahaa ee waynaa ee sharxay al-Qaamuus ee az-Zubaydi ahaa, wuxuu ku yiri saraxa kitaabka al-Ixyaa sidan: "Baari'una (Eebbe) kor ahaayee "mowjuudun" wuu jiraa marka waxaa ansaxaya in la arko", wuxuu yiri al-Fayuumi caalimkii luqawiga ahaa ee qoray al-musbaax: midka jiraahi "mowjuudku" waa geddisa midka aan jirin "macduumka".

الْقِدْم

يجب لله القدم بمعنى الأزلية لا بمعنى تقادم العهد والزمن, لأن لفظ القدم والأزلي إذا أطلقا على الله كان المعنى أنه لا بداية لوجوده, فيقال الله أزلي, الله قديم, وإذا أطلقا على المخلوق كانا بمعنى تقادم العهد والزمن, قال تعالى في القمر ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ [يس: 39], وقال صاحب القاموس الفيروزآبادي: "الهرمان بناءان أزليان بمصر".

Horraynta (al-Qidam)

Waxaa Eebbe u waajibaya horraynta macnaha soojireen (azalinimo) mana aha macnuhu in uu facwaynyahay oo da'waynyahay, maxaa yeelay erayga horaynta (al-qadiim) iyo soojireenka (al-azali) haddii lagu sifeeyo Eebbe waxaa ujeeddadu noqonaysaa in jiritaankiisu uusan billow lahayn, kolkaas baa waxaa la yiraahdaa Eebbe waa soojireen (azali), haddii erayada (qadiim iyo azali) lagu magacaabo uunka waxay noqonaysaa ujeedadoodu facwaynida iyo da'waynida, Eebbe wuxuu ka yiri dayaxa: ﴿Intii uu ka noqday laan duqqowday oo kale﴾ [Yaasiin:39]. Wuxuu yiri ninkii qoray al-Qaamuus al-Fayruus abaadi: "labada haram waa laba dhisme oo soojireen ah oo masar ku yaal".

وَأَمَّا بُرْهَانُ قِدْمِهِ تَعَالَىٰ فَهُوَ أَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُن قَدِيمًا لَلزَمَ حُدُوثَهُ فَيَفْتَقِرُ إِلَىٰ مُحَدِّثٍ فَيَلْزِمُ الدَّوْرَ أَوْ التَّسْلُسُ كُلُّ مَنَّهُمَا مُحَالٌ، فَثَبِتَ أَنَّ حُدُوثَهُ تَعَالَىٰ مُحَالٌ وَقِدْمُهُ ثَابِتٌ.

Waxaana soojireenimadiisa u daliil ah kor ahaayee in haddii uusan soojireen ahayn ay lagama maarmaan ahaan lahayd in uu yahay mid soo deriyay, kolkaas buu u baahanlaha mid ahaysiiyay, marka halkaas ayaa wareer ka dhalanayaa ama isdabayaal labaduna waa wax aan suurtagal ahayn, kolka waxaa sugnaaday in aanay suurta gal ahayn in Eebbe kor ahaayee soo derriyay waxaana sugnaaday soojireenimadiisa.

الْبَقَاءُ

يجبُ البقاءُ لله تعالى بمعنى أنه لا يلحقه فناء، لأنه لما ثبت وجوبُ قِدْمِهِ تَعَالَىٰ عَقْلًا وَجِبَ لَهُ البقاءُ، لأنه لو أمكن أن يلحقه العدمُ لانتفى عنه القدم، فهو تبارك وتعالى الباقي لذاته لا باقي لذاته غيرُهُ، وأمَّا الجنةُ والنارُ فبقاؤُهُما ليسَ بالذاتِ بل لأن الله شاءَ لهُما البقاءَ، فالجنةُ باعتبارِ ذاتها يجوزُ عليها الفناءُ وكذلك النارُ باعتبارِ ذاتها يجوزُ عليها الفناءُ.

Joogista (al-Baqaa')

Waxaa u waajibaya Eebbe kor ahaayee joogista (al-Baqaa') ujeedadeeduna waa in uusan Eebbe baaba'ayn, maxaa yeelay kolkii ay sugnaatay waajibnimada soojireenimadiisu (al-qidam) kor ahaayee caqli ahaan, waxaa waajibay joogista (al-baqaa'), maxaa wacay

haddii ay suurtagasho in uu haleelo baaba' waxaan u sugnaadeen soojireenimada (al-qidam), kolka asigu barakaysnaayee oo kor ayaayee waa jooge (al-baaqi) laf ahaantiisa mana aha mid ku jooga wax aan asiga ahayn, hase ahaatee, jannada iyo naarta joogitaankoodu ma aha mid laf ahaantooda ah, ee waa in Eebbe la doonay in ay joogaan, kolka jannadu laf ahaanteedu waxaa bannaan in ay baaba'do naartuna waa sidoo kale laf ahaanteedu waxaa bannaan in ay baaba'do.

السَّمْعُ

وهو صفةٌ أزليّةٌ ثابتةٌ لذاتِ الله ، فهو يسمعُ الأصواتِ بسمعٍ أزليٍّ لا كسمعنا، ليس بأذنٍ وصِمَاحٍ، فهو تعالى لا يعزُبُ أي لا يغيبُ عن سمعه مسموعٌ وإن خفي — أي علينا — وبَعْدَ — أي عنا — كما يعلمُ بغيرِ قلبٍ.

Maqalka (as-Samcu)

Waana astaan soojireen ah oo u sagan Eebbe laf ahaantiisa, kolka asigu wuxuu ku maqlayaa codadka maqal soojireen ah oo aan ahayn sidi maqalkeenna, oo aan ku salaysnayn dheg iyo dalool, kolka asiga kor ahaayee, wax ka daahmayaa macnaha ka qarsoon ma jiraan maqalkiisa in kasta oo uu qarsoon yahay –macnaha naga qarsoon yahay- oo uu fogyahay –macnaha naga fogyahay- sida uu u ogyahay qalbi la'aan.

ودليلٌ وجوبِ السَّمْعِ له عقلاً أنه لو لم يكن مُتَّصِفًا بالسَّمْعِ لكان مُتَّصِفًا بالصمم وهو نقصٌ على الله، والنقصُ عليه مُحالٌ، فمن قال إنه يسمعُ بأذنٍ فقد أَلْحدَ وكَفَرَ.

Daliilka waajibnimada maqalka Eebbe caqli ahaan waa in haddii aanuu ahaan lahayn mid ku astaysan maqal wuxuu ku astaysnaan lagaa dhegoolenimo dhinnaan ayayna Eebbe ku tahay, dhinnaantuna waa wax aan ku dhici karin, kolka qofkii yiri wuxuu wax ku maqlayaa dheg wuu gaaloobay oo kufriyay.

البَصْرُ

يجبُ لله تعالى عقلاً البصرُ أي الرؤية، فهو يرى برؤيةٍ أزليةٍ أبديةٍ المرئياتِ جميعها ويرى ذاته بغيرِ حدقةٍ وجارحةٍ، لأن الحواس من صفات المخلوقين. والدليل على ثبوت البصر له عقلاً أنه لو لم يكن بصيراً راثياً لكان أعمى، والعمى أي عدم الرؤية نقص على الله، والنقص عليه مستحيل.

Aragga

Eebbe waxaa u waajibaya aragga, caqli ahaan, oo ah wax arkidda, kolka Eebbe wuxuu ku arkaa aragti soojireen ah oo siijireen ah waxyaabaha dhammaantood asiguna wuu isarkaa asiga oo aan il iyo dareeme adeegsanayne, maxaa yeelay dareemayaashu waxay ka mid yihiin sifooyinka makhluuqaatka. Waxaana daliil u ah sugnaashada aragtida Eebbe u sugnaatay caqli ahaan, in haddii uusan Eebbe wax arkayn oo u jeedin uu ahaan lahaa mid indhoole ah, indhala'aantuna, oo ah arkid la'aanta dhinnaan bay Eebbe ku tahay, dhinnaantuna Eebbe waa ka mustaxiil.

ودليل السمع والبصر السمعي الآيات والأحاديث، كقوله تعالى: "وهو السميع البصير"، وقوله صلى الله عليه وسلم في تعداد أسماء الله الحسنى "السميع البصير" وهو في حديث أخرجه الترمذي وحسنه.

Daliilka maqalka iyo aragga ee la soo weriyayna waa aayadaha iyo axaadiista, sida qowlkii Eebbe kor ahaayee: (waana maqle wax arka) iyo qowlkii Nabiga nnk kolkii uu tirinayay magacyada Eebbe: "waa maqle wax arka" wuxuuna ku soo arooray xaddiis uu soo saaray at-Tirmidi oo uu yiri waa fiicanyahay.

الكلام

الكلام هو صفة أزلية أبدية هو متكلمٌ بها ءامر، ناهٍ، واعدٌ، متوعدٌ، ليس ككلام غيره، بل أزليٌّ بأزلية الذات لا يشبهه كلام الخلق وليس بصوت يحدث من انسلال الهواء أو اصطكاك الأجرام، ولا بحرف ينقطع بإطباق شفةٍ أو تحريكٍ لسان.

Hadalka

Hadalku waa sifo soojireen ah oo siijireen ah oo uu Eebbe ku hadlo oo wax ku amro kuna reebo, kuna ballan qaado, kuna gooddiyo, hadalka dadka kale la mid ma aha, taadaaye, waaba soo jireen (azali) sida Eebbe soojireen u yahay, umana eka hadalka uunka, mana aha cod ka dhalana neefta soo bixiddeeda ama jismiga isku xoqashadiisa, mana aha xarfo ku go'aya faruuryo la isku qabto ama carrab la nuuxiyo.

ونعتقد أن موسى سمع كلام الله الأزلي بغير حرفٍ ولا صوتٍ كما يرى المؤمنون ذات الله في الآخرة من غير أن يكون جوهرًا ولا عرضاً لأن العقل لا يحيل سماع ما ليس بحرف ولا صوت.

وكلامه تعالى الذاتي ليس حروفا متعاقبة ككلامنا، وإذا قرأ القارئ منا كلام الله فقراءته حرفٌ وصوتٌ ليست أزلية.

Waxaanna rumaysannahay in Nabi Muuse uu maqlay hadalkii Eebbe ee soojireenka ahaa xarfo la'aan iyo cod la'aan sida mu'miniintu u arkayaan Eebbe aakhiro asiga oo aan ahayn jowharad ama astaan maxaa yeelay caqligu diidi maayo in la maqlo wax aanan xaraf ahayn oo aan cod hayn.

والقراءان له إطلاقان: يُطَلَقُ عَلَى اللفظِ الْمُتَرَّلِ وَعَلَى الكَلامِ الذَّاتِي الذي ليس هو بحرف ولا صوت ولا لغةٍ عَرَبِيَّةٍ ولا غيرها. فَإِنَّ قُصِدَ بِهِ الكَلامُ الذَّاتِي فهو أَزَلِي ليس بحرف ولا صوت، وَإِنْ قُصِدَ بِهِ اللفظُ الْمُتَرَّلُ فَمِنْهُ ما هو باللغة العبرية ومنه ما هو باللغة السُّرْيَانِيَّةِ وهذه اللغاتُ وَغَيْرُهَا مِنَ اللغاتِ لم تكن موجودةً فخلَقَها اللهُ تعالى فصارت موجودةً والله تعالى كان قَبْلَ كل شيء، وكان متكلِّماً قبلها ولم يزل متكلِّماً وكلامُهُ الذي هو صفتُهُ أَزَلِيٌّ أَبَدِيٌّ وهذه الكُتُبُ المُتَرَّلَةُ كُلُّها عباراتٌ عن ذلك الكَلامِ الذَّاتِي الأَزَلِي الأَبَدِي، ولا يلزمُ من كون العبارة حادِثًا كون المعبر عنه حادِثًا ألا ترى أننا إذا كتبنا على لوح أو جدران "الله" فقليل هذا اللهُ فهل معنى هذا أن أشكال الحروف المرسومة هي عينُ اللهُ وذاته؟! لا يتوهمُ هذا عاقلٌ إِنَّمَا يُفْهَمُ من ذلك أن هذه الحروف عبارة عن الإله الذي هو موجودٌ معبودٌ خالقٌ لكل شيء؛ ومع هذا لا يقال القراءانُ مخلوقٌ لكن يُبَيَّنُ في مقام التعليم أن اللفظ المُتَرَّلَ ليس قائماً بذات اللهُ بل مخلوقٌ لأنه حروفٌ يسبق بعضها بعضاً حادِثٌ مخلوقٌ قطعاً. لكنه ليس من تصنيفِ مَلَكٍ ولا بشرٍ فهو عبارةٌ عن الكَلامِ الذَّاتِي الذي لا يوصف بأنه عربي، ولا بأنه عِراني، ولا بأنه سُرياني، وكُلُّ يُطَلَقُ عَلَيْهِ كَلامُ اللهُ، أي أن صفة الكَلامِ القائمة بذات اللهُ يقالُ لها كَلامُ اللهُ، واللفظُ المُتَرَّلُ الذي هو عبارة عنه يقال له كَلامُ اللهُ.

وقد نُقِلَ هذا التفصيل عن أبي حنيفة رضي اللهُ عنه وهوَ من السلف أدرك شيئاً من المائةِ الأولى ثم توفي سنة مائةٍ وخمسينَ هجرية قال: والله يتكلَّمُ لا بِاللِّغَةِ وحرفٍ ونحن نتكلَّمُ بِاللِّغَةِ وحرفٍ " فليُفْهَمُ ذلك، وليس الأمرُ كما تقولُ المشبهةُ بأن السلفَ ما كانوا يقولونَ بأن اللهُ

متكلمٌ بكلامٍ ليس بجرفٍ وإنما هذه بدعةُ الأشاعرة، وهذا الكلامُ من أبي حنيفة ثابتٌ ذكره في إحدى رسائله الخمس.

والإطلاقان من باب الحقيقة لأن الحقيقة إما لغويةٌ وإما شرعيةٌ وإما عرفيةٌ. وتقريب ذلك أن لفظ الجلالة "الله" عبارة عن ذات أزلي أبدي، فإذا قلنا نعبُدُ الله فذلك الذات هو المقصود، وإذا كُتِبَ هذا اللفظ فقيل: ما هذا؟ يُقال: الله، بمعنى أن هذه الحروف تدل على ذلك الذات الأزلي الأبدي لا بمعنى أن هذه الحروف هي الذات الذي نعبد.

الإرادةُ

اعلم أن الإرادةُ وهي المشيئةُ واجبةٌ لله تعالى، وهي صفةٌ أزليةٌ أبديةٌ يُخصَّصُ الله بها الجائزَ العقليَّ بالوجودِ بدلَ العدمِ، وبصفةٍ دُونَ أُخرى وبوقتٍ دُونَ أُخرى.

Doonista

Doonista oo ah rabitaanka waxay u waajib tahay Eebbe kor ahaayee, waana sifo soojireen ah oo siijireen ah taas oo uu Eebbe ku gaar yeelay waxyaabaha caqliga ku suurtagalka ah ee jiritaanka ah kana duwan la'aanta (cadam), kuna gaar yeelaya astaamaha qaar iyo gooraha qaar, kuwa kalena uga soocayo.

وَبُرْهَانٌ وَجُوبُ الإرادةِ لله أنه لو لم يكن مُريدًا لم يُوجدَ شيءٌ من هذا العالم، لأن العالمَ ممكنٌ الوجودِ فوجودُه ليسَ واجبًا لذاته عقلاً، والعالمُ موجودٌ فعلمنا أنه ما وجدَ إلا بتخصيصِ لوجودِهِ وترجيحِ له على عَدَمِهِ.

Waxaana daliil u ah waajibidda doonista (iraaddada) Eebbe, in haddii uusan Eebbe mid doonis leh ahayn caalamkani ma joogeen, maxaa yeelay jiritaanka caalamkan waajib ma aha laf-ahaantiisu caqli ahaan, caalamkuna hadda wuu jiraa, taas ayaa kolka ina tusaysa in Eebbe uu ahaysiiyay oo jirsiiyay oo la'aanta ka soo saaray.

فثبتَ أن الله مُريدٌ شاء، ثم الإرادةُ بمعنى المشيئةِ عند أهل الحق شاملةٌ لأعمالِ العبادِ جميعيها الخَيْرِ منها والشرِّ، فكلُّ ما دخل في الوجودِ من أعمالِ الشرِّ والخيرِ ومن كُفْرٍ أو مَعْاصٍ أو طاعةٍ فبمشيئةِ الله وَقَعَ وَحَصَلَ، وهذا كمالٌ في حق الله تعالى، لأن شُمُولَ القُدْرَةِ والمشيئةِ

لائقٌ بجلالِ الله، لأنه لو كان يَقَعُ في مُلكِهِ ما لا يشاءُ لكانَ ذلكَ دليلَ العجزِ والعجزُ مستحيلٌ على الله، والمشيةُ تابعةٌ للعلمِ أي أنه ما عَلِمَ حُدُوثَهُ فقد شاءَ حُدُوثَهُ وما عَلِمَ أنه لا يكونَ لم يشأُ أن يكونَ.

Kolka halkaa waxaa ka cad in Eebbe doonis leeyahay. Intaa waxaa la jirta in doonistu oo ujeedadeedu tahay rabitaanka sida ahlusunnadu qabaan ay koobayso falalka addoomaha oo dhan ama ha samaadeen ama ha xumaadeene, marka wax kasta oo caalamkan ka mid ah ama khayr ha ahaadeen ama shar ha ahaadeene, ama kufri ha ahaadeen ama macsi ama samafal dhammaan waxay ku ahaadeen doonista Ilaahay, taasina dhamaystirnaan bay u tahay Eebbe maxaa yeelay awooddiisa iyo doonistiisa ayaa koobaya wax kasta taas ayaana ku habboon Eebbe mudnaantiisa. Maxaa yeelay haddii uu ka dhici lahaa uunkiisa dhexdiisa wax uusan doonayn taasi waxay daliil u noqon lahayd tabardarradiisa, tabardarraduna Eebbe waa ka mustaxiil, doonista Eebbana waxay raacsantahay aqoontiisa, taas oo ah in wixii uu Eebbe ogyahay in uu dhacayo uu doonay dhicitaankooda, wixii uu ogyahay in uusan ahaanayna ma uusan doonin in uu ahaado.

وليسَت المشيئةُ تابعةٌ للأمرِ بدليل أن الله تعالى أمرَ إبراهيمَ بِذبحِ ولدهِ إسماعيلَ ولم يشأَ له ذلكَ.

فإن قيل: كيف يأمرُ بما لم يشأَ وُقُوعُهُ؟ فالجواب: أنه قد يأمرُ بما لم يشأَ، كما أنه عَلِمَ بوقوعِ شيءٍ من العبدِ ونهاه عن فعلِهِ.

Doonistuna ma raacsana amarka Eebbe waxaana u daliil ah in uu Eebbe amray nabi

الْقُدْرَةُ

يَجِبُ لله تعالى القدرةُ على كل شيءٍ والمرادُ بالشيءِ هنا الجائزُ العقليُّ فَخَرَجَ بذلكَ المُسْتَحِيلُ العقليُّ لأنه غيرُ قابلٍ للوجودِ فلمَ يَصْلُحُ أن يكونَ محلًّا لتعلُّقِ القُدْرَةِ.

وخالفَ في ذلكَ ابنُ حزمٍ فقال: "إنَّ اللهَ عزَّ وجلَّ قادرٌ أن يتخذَ ولدًا، إذ لو لم يَقْدِرْ عليه لكانَ عاجزًا"، وهذا الذي قاله غيرُ لازمٍ لأنَّ اتِّخَاذَ الولدِ مُحالٌ على الله والمُحالُ العقليُّ لا

يَدْخُلُ تَحْتَ الْقُدْرَةِ، وَعَدَمُ تَعَلُّقِ الْقُدْرَةِ بِالشَّيْءِ تَارَةً يَكُونُ لِقُصُورِهَا عَنْهُ وَذَلِكَ فِي الْمَخْلُوقِ،
وَتَارَةً يَكُونُ لِعَدَمِ قَبُولِ ذَلِكَ الشَّيْءِ الدَّخُولَ فِي الْوُجُودِ أَيْ حُدُوثَ الْوُجُودِ لِكُونِهِ مَسْتَحِيلًا
عَقْلِيًّا وَتَارَةً يَكُونُ لِعَدَمِ قَبُولِ ذَلِكَ الشَّيْءِ الْعَدَمَ لِكُونِهِ وَاجِبًا عَقْلِيًّا. أَمَّا الْمَسْتَحِيلُ الْعَقْلِيُّ
فَعَدَمُ قَبُولِهِ الدَّخُولَ فِي الْوُجُودِ ظَاهِرٌ وَأَمَّا الْوَاجِبُ الْعَقْلِيُّ فَلَا يَقْبَلُ حُدُوثَ الْوُجُودِ لِأَنَّ
وُجُودَهُ أَزَلِيٌّ، فَرَقٌ بَيْنَ الْوُجُودِ وَبَيْنَ الدَّخُولِ فِي الْوُجُودِ، فَالْوُجُودُ يَشْمَلُ الْوُجُودَ الْأَزَلِيَّ
وَالْوُجُودَ الْحَادِثَ وَكُلُّهُ يُسَمَّى وَجُودًا. أَمَّا الدَّخُولُ فِي الْوُجُودِ فَهُوَ الْوُجُودُ الْحَادِثُ وَكُلُّ
مِنْهُمَا يُسَمَّى وَجُودًا. فَالوَاجِبُ الْعَقْلِيُّ اللَّهُ وَصِفَاتُهُ، فَاللَّهُ وَجُودُهُ أَزَلِيٌّ وَصِفَاتُهُ أَزَلِيَّةٌ وَلَا يُقَالُ
لِلَّهِ وَلَا لِصِفَاتِهِ دَاخِلٌ فِي الْوُجُودِ لِأَنَّ وَجُودَهُمَا أَزَلِيٌّ، فَقَوْلُنَا إِنَّ الْوَاجِبَ الْعَقْلِيَّ لَا يَقْبَلُ
الدَّخُولَ فِي الْوُجُودِ صَحِيحٌ لَكِنْ يَقْصُرُ عَنْهُ أَفْهَامُ الْمُبْتَدِئِينَ فِي الْعَقِيدَةِ، أَمَّا عِنْدَ مَنْ مَارَسَ فَهِيَ
وَاضِحَةٌ الْمُرَادِ.

وَالْعَجْزُ هُوَ الْأَوَّلُ الْمَنْفِيُّ عَنِ قُدْرَتِهِ تَعَالَى لَا الثَّانِي، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى ذَلِكَ
وَلَا عَاجِزٌ.

قَالَ بَعْضُهُمْ: كَمَا لَا يُقَالُ عَنِ الْحَجَرِ عَالِمٌ وَلَا جَاهِلٌ، وَكَذَلِكَ يُجَابُ عَلَى قَوْلِ بَعْضِ
الْمُلْحِدِينَ "هَلِ اللَّهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُ" وَهَذَا فِيهِ تَجْوِيزُ الْمَحَالِ الْعَقْلِيِّ.

الْعِلْمُ

اعْلَمَ أَنَّ عِلْمَ اللَّهِ قَدِيمٌ أَزَلِيٌّ كَمَا أَنَّ ذَاتَهُ أَزَلِيٌّ، فَلَمْ يَزَلْ عَالِمًا بِذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَمَا يُحْدِثُهُ مِنْ
مَخْلُوقَاتِهِ، فَلَا يَتَّصِفُ بِعِلْمِ حَادِثٍ لِأَنَّهُ لَوْ جَازَ اتِّصَافُهُ بِالْحَوَادِثِ لَانْتَفَى عَنْهُ الْقِدْمُ لِأَنَّ مَا
كَانَ مَحَلًّا لِلْحَوَادِثِ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ حَادِثًا.

وَمَا أَوْهَمَ تَجَدُّدَ الْعِلْمِ لِلَّهِ تَعَالَى مِنَ الْآيَاتِ الْقِرْءَانِيَّةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ

وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ﴿﴾ [الأنفال: 66] فليس المراد به ذلك، وقوله: "وَعَلِمَ" ليس راجعاً لقوله: (الآن) بل المعنى أنه تعالى خَفَّفَ عنكم الآن لأنه علم بعلمه السابق في الأزل أنه يكون فيكم ضعفٌ.

وكذلك قوله تَعَالَى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ﴾ [محمد: 31] معناه ولنبلونكم حتى نُمَيِّزَ أي نُظْهِرُ للخلقِ مَنْ يُجَاهِدُ وَيَصْبِرُ مِنْ غَيْرِهِمْ، وكان الله عالماً قبلاً كما نقلَ البخاريُّ ذلكَ عَنْ أَبِي عبيدة مَعْمَرِ بنِ المثنى، وهذا شبيهٌ بقوله تعالى: ﴿لِيُمَيِّزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [الأنفال: 37].

الْحَيَاةُ

يَجِبُ لِلَّهِ تَعَالَى الْحَيَاةُ، فَهُوَ حَيٌّ لَا كَالْأَحْيَاءِ، إِذْ حَيَاتُهُ أَرْلِيَّةٌ أَبَدِيَّةٌ لَيْسَتْ بِرُوحٍ وَدَمٍ. وَالذَّلِيلُ عَلَى وَجُوبِ حَيَاتِهِ وَجُودُ هَذَا الْعَالَمِ، فَلَوْ لَمْ يَكُنْ حَيًّا لَمْ يُوجَدْ شَيْءٌ مِنَ الْعَالَمِ، لَكِنَّ وَجُودَ الْعَالَمِ ثَابِتٌ بِالْحِسِّ وَالضَّرُورَةِ بِلا شَكِّ.

الْوَحْدَانِيَّةُ

معنى الوَحْدَانِيَّةِ أنه ليس ذاتاً مؤلفاً من أجزاء، فلا يوجد ذات مثل ذاته وليس لغيره صفة كَصِفَتِهِ أو فعلٌ كَفَعَلِهِ وليس المراد بوحْدانيته وحادانية العدد إذ الواحد في العدد له نصفٌ وأجزاء أيضاً، بل المراد أنه لا شريك له.

وَبُرْهَانُ وَحْدَانِيَّتِهِ هُوَ أَنَّهُ لَا بَدَ لِلصَّانِعِ مِنْ أَنْ يَكُونَ حَيًّا قَادِرًا عَالِمًا مُرِيدًا مُخْتَارًا، فَإِذَا ثَبَتَ وَصَفُ الصَّانِعِ بِمَا ذَكَرْنَاهُ قَلْنَا لَوْ كَانَ لِلْعَالَمِ صَانِعَانِ وَجِبَ أَنْ يَكُونَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَيًّا قَادِرًا عَالِمًا مُرِيدًا مُخْتَارًا، وَالْمُخْتَارَانِ يَجُوزُ اخْتِلَافُهُمَا فِي الْاِخْتِيَارِ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا غَيْرٌ مُجْبَرٌ عَلَى مُوَافَقَةِ الْآخَرِ فِي اخْتِيَارِهِ، وَإِلَّا لَكُنَا مَجْبُورَيْنِ وَالْمَجْبُورُ لَا يَكُونُ إِلَهًا، فَإِذَا صَحَّ هَذَا

فلو أرادَ أحدهُما خِلافَ مُرادِ الآخرِ في شيءٍ كأنَّ أرادَ أحدهُما حياةَ شخصٍ وأرادَ الآخرُ موتهُ لم يخلُ من أن يتمَّ مُرادُهُما أو لا يتمَّ مُرادُهُما أو يتمُّ مُرادُ أحدهُما ولا يتمُّ مُرادُ الآخرِ، ومُحالٌ تمامُ مُرادَيْهِما لتضادِهِما. أي إنَّ أرادَ أحدهُما حياةَ شخصٍ وأرادَ الآخرُ موتهُ يستحيلُ أن يكونَ هذا الشخصُ حيًّا ومَيِّتاً في آنٍ واحدٍ، وإن لم يتمَّ مُرادُهُما فهُما عاجزان والعاجزُ لا يكونُ إلهاً، وإن تمَّ مُرادُ أحدهُما ولم يتمَّ مُرادُ الآخرِ فإنَّ الذي لم يتمَّ مُرادُهُ عاجزٌ ولا يكونُ العاجزُ إلهاً ولا قديماً، وهذه الدلالةُ معروفةٌ عند الموحِّدين تُسمَّى بدلالة التماثُل.

قال تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَ اللَّهِ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: 22].

القيامُ بالِنفسِ

اعلم أنَّ معنى قيامِهِ بِنفسِهِ هو استغناؤُهُ عَن كُلِّ ما سِواه فلا يحتاجُ إلى مُخصِّصٍ له بالوجود لأنَّ الاحتياجَ إلى الغيرِ ينافي قِدَمَهُ وقد ثبتَ وُجوبُ قِدَمِهِ وبقائه.

المُخالفةُ للحوادثِ

يجبُ لله تعالى أن يكونَ مُخالِفاً للحوادثِ. بمعنى أنه لا يشبه شيئاً من خلقِهِ فليسَ هو بجوهرٍ يشعَلُ حَيِّزاً ولا عَرَضٍ، والجوهرُ ما له تَحْيِيزٌ وقِيامٌ بذاتِهِ كالأجسامِ، والعَرَضُ ما لا يقومُ بِنفسِهِ وإنما يقومُ بغيرِهِ كالحركةُ والسُّكونُ والاجتماعُ والافتراقُ والألوانُ والطُّعومُ والروائحُ ولذلك قال الإمامُ أبو حنيفة: "أَنِّي يَشْبَهُ الخالِقُ مَخْلوقَهُ" معناه لا يُشْبَهُ الخالِقُ مَخْلوقَهُ، وقال أبو سليمان الخطابي: "إنَّ الذي يَجِبُ عَلينا وَعَلَى كُلِّ مسلمٍ أن يَعْلَمَهُ أن رَبَّنَا ليس بذي صورةٍ ولا هَيْئَةٍ فإنَّ الصورةَ تَقْتَضِي الكيفِيَّةَ وهي عن الله وعن صفاتِهِ منفيَّةٌ" رواه البيهقي في الأسماءِ والصِّفاتِ.

وقد تُطْلَقُ الكيفِيَّةُ بمعنى الحقيقة كما في قول بعضهم:

كيفيةُ المرءِ ليس المرءُ يدركُها فكيفَ كيفةُ الجبارِ في القِدَمِ

ومُرَادُ هَذَا الْقَائِلِ الْحَقِيقَةُ.

وقال أبو جعفر الطحاوي: "ومن وَصَفَ اللهُ بِمَعْنَى مِنْ مَعَانِي الْبَشَرِ فَقَدْ كَفَرَ". وهو من أهل القرن الثالث ، فهو داخلٌ في حديث: "خَيْرُ الْقُرُونِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ" رواه الترمذي، على تفسير القرن بمائة سنة.

صفاتُ الله كلها كمالٌ

صفاتُ الله أزليةٌ أبديةٌ ، لأن الذاتَ أزلِيَّ فلا تحصلُ له صِفَةٌ لم تكن في الأزلِ ، أما صِفاتُ الخلقِ فهي حادثَةٌ تقبلُ التطورَ من كمالٍ إلى أكملٍ فلا يتجددُ على عِلْمِ الله تعالى شيءٌ. والله تعالى خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ بِعِلْمِهِ الْأَزَلِيِّ وَقَدَرَتِهِ الْأَزَلِيَّةَ وَمَشِيئَتِهِ الْأَزَلِيَّةَ فَالْمَاضِي وَالْحَاضِرَ وَالْمُسْتَقْبَلِ بِالنِّسْبَةِ لِلَّهِ أَحَاطَ بِهِ بِعِلْمِهِ الْأَزَلِيِّ.

وأما قوله تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ﴾ [محمد: 31] فليس معنى ذلك أنه سوف يعلمُ المجاهدين بعد أن لم يكن عالماً بهم بالامتحان والاختبار، وهذا يستحيلُ على الله تعالى، بل معنى الآية حتى نُمَيِّزَ أي حتى نُظْهِرَ للعباد المجاهدين منكم والصابرين من غيرهم. ويكفر من يقول إن الله تعالى يكتسب عِلْمًا جديدًا.

وصفاتُ الله تعالى كلها كمالٌ قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الأعراف: 180]. وقال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ [النحل: 60] فيستحيلُ في حَقِّهِ تعالى أيُّ نقصٍ.

وأما قوله تعالى: ﴿وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ [آل عمران: 54] فالمكرُ من

الْخَلْقِ حُبْتُ وَخَدَاغٌ لِإِيصَالِ الضَّرَرِ إِلَى الْغَيْرِ بِاسْتِعْمَالِ حَيْلَةٍ، وَأَمَّا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ مُجَازَاةُ
الْمَاكِرِينَ بِالْعُقُوبَةِ مِنْ حَيْثُ لَا يَدْرُونَ. وَبِعِبَارَةٍ أُخْرَى إِنَّ اللَّهَ أَقْوَى فِي إِيْصَالِ الضَّرَرِ إِلَى
الْمَاكِرِينَ مِنْ كُلِّ مَاكِرٍ جَزَاءً لَهُمْ عَلَى مَكْرِهِمْ، فَالْمَكْرُ بِمَعْنَى الْإِحْتِيَالِ مُسْتَحِيلٌ عَلَى اللَّهِ.

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: 15] أَي يَجَازِيهِمْ عَلَى اسْتِهْزَائِهِمْ.

وَاعْلَمْ أَنَّ الْعُلَمَاءَ يَقُولُونَ: نَوْ مِنْ يَأْتِي فِي الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ الصَّحِيحِ كَالْوَجْهِ وَالْيَدِ
وَالْعَيْنِ وَالرِّضَا وَالْغَضَبِ وَغَيْرِهِ عَلَى أَنَّهَا صِفَاتٌ يَعْلَمُهَا اللَّهُ لَا عَلَى أَنَّهَا جَوَارِحٌ وَانْفِعَالَاتٌ
كَأَيْدِنَا وَوُجُوهِنَا وَعْيُونَنَا وَغَضِبْنَا، فَإِنَّ الْجَوَارِحَ مُسْتَحِيلَةٌ عَلَى اللَّهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ
شَيْءٌ﴾ [الشورى: 11]، وَقَوْلِهِ: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: 4].

قَالُوا لَوْ كَانَ لِلَّهِ عَيْنٌ بِمَعْنَى الْجَارِحَةِ وَالْجِسْمِ لَكَانَ لَهُ أَمْثَالٌ فَضْلاً عَنْ مِثْلِ وَاحِدٍ وَجَازَ عَلَيْهِ مَا
يَجُوزُ عَلَى الْمُحَدَّثَاتِ مِنَ الْمَوْتِ وَالْفَنَاءِ وَالتَّغْيِيرِ وَالتَّطَوُّرِ، وَلَكَانَ ذَلِكَ خُرُوجاً مِنْ مُقْتَضَى
الْبُرْهَانِ الْعَقْلِيِّ عَلَى اسْتِحَالَةِ التَّغْيِيرِ وَالتَّحْوِيلِ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ عَلَى اللَّهِ. وَلَا يَصِحُّ إِهْمَالُ
الْعَقْلِ لِأَنَّ الشَّرْعَ لَا يَأْتِي إِلَّا بِمَجُوزَاتِ الْعَقْلِ أَي إِلَّا بِمَا يَقْبَلُهُ الْعَقْلُ لِأَنَّهُ شَاهِدُ الشَّرْعِ، فَالْعَقْلُ
يَقْضِي بِأَنَّ الْجِسْمَ وَالْجِسْمَانِيَّاتِ أَي الْأَحْوَالَ الْعَارِضَةَ لِلْجِسْمِ مُحَدَّثَةٌ لَا مُحَالَةٌ وَأَنَّهَا مُحْتَاجَةٌ
لِحَدِيثٍ، فَيَلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ يَكُونُ الْمُتَصِفُ بِهَا لَهُ مُحَدَّثٌ وَلَا تَصِحُّ الْأُلُوْهِيَّةُ لِمَنْ يَحْتَاجُ إِلَى
غَيْرِهِ، لِأَنَّ الدَّلَائِلَ الْعَقْلِيَّةَ عَلَى حَدُوثِ الْعَالَمِ طُرُوءَ صِفَاتٍ لَمْ تَكُنْ عَلَيْهِ وَالتَّحْوِيلِ مِنْ حَالٍ
إِلَى حَالٍ.

سبب نزول الإخلاص

قالت اليهودُ للرسول ﷺ: صِفْ لَنَا رَبَّنَا¹ قَدْ كَانَ سؤَالُهُمْ تَعْنَتًا (أَي عِنَادًا) لَا حُبًّا لِلْعِلْمِ وَاسْتِرْشَادًا بِهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُورَةَ الْإِخْلَاصِ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص:1] أَي الَّذِي لَا يَقْبَلُ التَّعَدُّدَ وَالكَثْرَةَ وَلَيْسَ لَهُ شَرِيكٌ فِي الذَّاتِ أَوْ الصِّفَاتِ أَوْ الْأَفْعَالِ، وَلَيْسَ لِأَحَدٍ صِفَةٌ كَصِفَاتِهِ، بَلْ قُدْرَتُهُ تَعَالَى قُدْرَةَ وَاحِدَةٍ يَقْدِرُ بِهَا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَعِلْمُهُ وَاحِدٌ يَعْلَمُ بِهِ كُلَّ شَيْءٍ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ [الإخلاص:2] أَي الَّذِي تَفَتَّقَرُ إِلَيْهِ جَمِيعُ الْمَخْلُوقَاتِ، مَعَ اسْتِغْنَائِهِ عَنِ كُلِّ مَوْجُودٍ.

وَالَّذِي يَقْصُدُ عِنْدَ الشَّدَّةِ جَمِيعَ أَنْوَاعِهَا وَلَا يَجْتَلِبُ بِخَلْقِهِ نَفْعًا لِنَفْسِهِ وَلَا يَدْفَعُ بِهَمٍّ عَنِ نَفْسِهِ ضَرًّا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ [الإخلاص:3] نَفْيٌ لِلْمَادِيَةِ وَالْإِنْخِلَالِ وَهُوَ أَنْ يَنْحَلَّ مِنْهُ شَيْءٌ أَوْ أَنْ يُجَلَّ هُوَ فِي شَيْءٍ.

وَمَا وَرَدَ فِي كِتَابِ "مَوْلِدِ الْعُرُوسِ" مِنْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَبِضَ قَبِضَةً مِنْ نُورٍ وَجْهَهُ فَقَالَ لَهَا كُونِي مُحَمَّدًا فَكَانَتْ مُحَمَّدًا فَهَذِهِ مِنَ الْأَبَاطِيلِ الْمَدْسُوسَةِ، وَحُكْمٌ مِنْ يَعْتَقِدُ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِزءٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى التَّكْفِيرُ قَطْعًا، وَكَذَلِكَ الَّذِي يَعْتَقِدُ فِي الْمَسِيحِ أَنَّهُ جِزءٌ مِنَ اللَّهِ.

وَلَيْسَ هَذَا الْكِتَابُ لِابْنِ الْجُوزِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَلَمْ يَنْسِبْهُ إِلَيْهِ إِلَّا الْمُسْتَشْرِقُ بَرُوكْلَمَانُ.

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص:4] أَي لَا نَظِيرَ لَهُ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ.

¹. أخرج البيهقي عن ابن عباس: أن اليهود أتوا إلى النبي فقالوا: يا محمد صف لنا ربك الذي تعبد به. فترلت: قل هو الله أحد..، إلى آخر السورة قال رسول الله: "هذه صفة ربي عز وجل".

الآيات المحكمات والمشابهات

لفهم هذا الموضوع كما ينبغي يجب معرفة أن القرءان توجد فيه آيات محكمات وآيات متشابهات، قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: 7].

الآيات المحكمة

هي ما لا يحتمل من التأويل بحسب وضع اللغة إلا وجها واحدا، أو ما عُرفَ بوضوح المعنى المراد منه كقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: 11]، وقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: 4] وقوله: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم: 65].

الآيات المتشابهة

والمتشابه هو ما لم تتضح دلالاته أو يحتمل أوجهاً عديدة واحتاج إلى النظر لحمله على الوجه المطابق كقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: 5]

وقوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ﴾ [فاطر: 10] أي أن الكلم الطيب كلا إله إلا الله يصعد إلى محل كرامته وهو السماء، والعمل الصالح يرفعه أي يرفعُ العمل الصالح وهذا منطبق ومنسجم مع الآية المحكمة: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: 11].

فتفسيرُ الآياتِ المتشابهاتِ يجب أن يُردَّ إلى الآياتِ المحكِّمةِ ، هذا في المتشابه الذي يجوزُ للعلماءِ أن يعلموه.

وأما المتشابه الذي أريد بقوله: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: 7] على قراءة الوقف على لفظ الجلالة فهو ما كان مثلَ وجبةِ القيامةِ، وخروجِ الدجال على التحديد، فليس من قبيل آية الاستواء.

فقد وردَ عنه صلى الله عليه وسلم: "إعملوا بحكمه وءامنوا بمتشابهه" ضعيفٌ ضعفاً خفيفاً. قال المحدث اللغوي الفقيه الحنفي مرتضى الزبيدي في شرحه المسمى "إتحاف السادة المتقين" نقلاً عن كتاب التذكرة الشرقية لأبي نصرٍ القشيري ما نصه: وأما قولُ الله عزَّ وجل: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: 7] إنما يريدُ به وقتَ قيامِ الساعةِ ، فإن المشركين سألوا النبيَّ صلى الله عليه وسلم عن الساعةِ أيَّانَ مُرْسَاهَا ومتى وقوعها.

فالمتشابه إشارة إلى علم الغيب، فليس يعلم عواقبَ الأمورِ إلا الله عزَّ وجل، ولهذا قال: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ﴾ [الأعراف: 53] (أي هل ينظرون إلا قيامَ الساعةِ، وكيف يسوعُ لقاتلٍ أن يقول: في كتابِ الله تعالى ما لا سبيلَ لمخلوقٍ إلى معرفته ولا يعلمُ تأويله إلا الله. أليس هذا من أعظمِ القدحِ في النبواتِ؟ وأن النبيَّ ما عرفَ تأويلَ ما وردَ في صفاتِ الله تعالى، ودعا الخلقَ إلى علمِ ما لا يُعلمُ؟

أليسَ الله يقول: ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: 195] فإذا على زعمهم يجبُ أن يقولوا كَذَبَ حيث قال: ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: 195] إذ لم يكن معلوماً عندهم.

وإلا فأين هذا البيانُ وإذا كان بلغةِ العربِ فكيف يدَّعي أنه مما لا تعلمه العربُ لما كان ذلك الشيءُ عربياً، فما قولُ في مقالِ مألُهِ إلى تكذيبِ الربِّ سبحانه.

ثم كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو الناس إلى عبادة الله تعالى فلو كان في كلامه وفيما يُلقيه إلى أمته شيءٌ لا يعلمُ تأويله إلا الله تعالى لكان للقوم أن يقولوا بين لنا أولاً مَنْ تدعوننا إليه وما الذي تقول فإن الإيمان بما لا يُعلمُ أصله غيرُ مُتأتٍ — أي لا يمكن — هذا معناه أن العرب الذين أُرسِلَ إليهم كانوا قالوا له هذا لا يمكن. ونسبة النبي صلى الله عليه وسلم إلى أنه دعا إلى ربٍّ موصوفٍ بصفاتٍ لا تُعقلُ أمرٌ عظيمٌ لا يتخيله مُسلمٌ.

فإن الجهلَ بالصفاتِ يؤدي إلى الجهل بالموصوفِ.

والغرضُ أن يستبين من معه مسكَّةً من العقل أن قولَ من يقول: "استواؤه صفةٌ ذاتيةٌ لا يُعقل معناها، واليدُ صفةٌ ذاتيةٌ لا يُعقلُ معناها، والقدمُ صفةٌ ذاتيةٌ لا يُعقلُ معناها" تمويهٌ ضمَّنهُ تكييفٌ وتشبيهٌ ودعاءٌ إلى الجهلِ وقد وَضَحَ الحقُّ لذي عينين.

وليت شعري هذا الذي يُنكرُ التأويلَ يطرُدُ هذا الإنكارَ في كل شيءٍ وفي كل آيةٍ أم يقنعُ بتركِ التأويلِ في صفاتِ الله تعالى.

فإن امتنعَ مِنَ التأويلِ أصلاً فَقَدْ أَبْطَلَ الشَّرِيعَةَ وَالْعُلُومَ إِذْ مَا مِنْ آيَةٍ (من الآيات التي اختلفَ فيها من حيثُ التأويلُ وتركُه) وخبرٍ إلا ويحتاجُ إلى تأويلٍ وتصرفٍ في الكلام (إلا المحكمُ نحو قوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: 3] مما وَرَدَ في صفاتِ الله، وقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالِدَمُّ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾ [المائدة: 3].

مما وردَ في الأحكامِ (، لأنَّ ثمَّ أشياءَ لا بُدَّ منْ تأويلِها لا خِلافَ بينِ العُقلاءِ فيهِ إلا المُلجِدَةَ الذينَ قَصَدُهُمُ التَّعْطِيلُ للشرائعِ، والاعتقادُ لهذا يؤدي إلى إبطالِ ما هوَ عليه من التمسكِ بالشرعِ بزعمه.

وإنَّ قالَ يَجوزُ التَّأويلُ على الجُمْلَةِ (أي في بعضِ الأحوالِ) إلا فيما يَتعلَّقُ باللهِ وبصفاتهِ فلا تأويلَ فيهِ ، فهذا مصيرٌ منه إلى أنَّ ما يَتعلَّقُ بغيرِ الله تعالى يجبُ أنْ يُعْلَمَ وما يَتعلَّقُ بالصَّانِعِ (أي الخالقِ) وصفاتهِ يجبُ التَّقاصِي عَنهُ — أي البعدُ عنه — وهذا لا يَرْضَى بهِ مُسْلِمٌ. وسِرُّ الأمرِ أنَّ هؤلاءِ الذينَ يَمْتَنِعُونَ عن التَّأويلِ مُعْتَقِدُونَ حَقِيقَةَ التَّشْبِيهِ غَيْرَ أَنَّهُمْ يُدَلِّسُونَ وَيَقُولُونَ له يدٌ لا كالأيدي وقَدَمٌ لا كالأقدامِ واستواءُ بالذاتِ لا كما نَعْقِلُ فيما بيننا، فليَقُلْ المُحِقِّقُ هذا كلامٌ لا بُدَّ من استبيانِ، قولُكم نُجْرِي الأمرَ على الظَّاهِرِ ولا يُعْقَلُ معناه تناقضٌ.

إنَّ أُجْرِيَتَ على الظَّاهِرِ فظاهِرُ السياقِ في قولِهِ تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [القلم:42]، هو العضو المشتملُ على الجلدِ واللحمِ والعظمِ والعصبِ والمخِ.

فإنَّ أَخَذَتَ بهذا الظَّاهِرِ والتَّزَمَتَ بالإقرارِ بهذه الأعضاءِ فهو الكُفْرُ. وإن لم يُمَكِّنِكَ الأخذُ بها (أي إن كنتَ لا تقولُ ذلك) فأين الأخذُ بالظَّاهِرِ. ألسْتَ قد تَرَكَتَ الظَّاهِرُ وَعَلِمْتَ تَقْدُسَ الرَّبِّ تعالى عما يُوهِمُ الظَّاهِرِ فكيفَ يَكُونُ أَخْذاً بالظَّاهِرِ، وإن قالَ الخِصْمُ هذه الظَّواهرُ لا معنى لها أصلاً فهو حُكْمٌ بأها مُلْغَاةٌ، وما كان في إبلاغِها إلينا فائدةٌ وهي هَدْرٌ وهذا مُحالٌ.

وفي لُغَةِ العربِ ما شِئْتَ من التَّجَوُّزِ والتَّوَسُّعِ في الخطابِ وكانوا يعرفونَ مَوارِدَ الكَلامِ وَيَفْهَمُونَ المقاصِدَ، فمن تجافى عن التَّأويلِ فذلك لِقَلَّةِ فَهْمِهِ بالعربيَّةِ.

وَمَنْ أَحاطَ بِطُرُقِ مِنَ العربيَّةِ هانَ عليه مَدْرَكُ الحَقَائِقِ.

وَقَدْ قِيلَ: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: 7] (فَكَأَنَّهُ قَالَ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ أَيْضًا يَعْلَمُونَهُ وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ.

فَإِنَّ الْإِيمَانَ بِالشَّيْءِ إِنَّمَا يُتَصَوَّرُ بَعْدَ الْعِلْمِ أَمَّا مَا لَا يُعْلَمُ فَالْإِيمَانُ بِهِ غَيْرُ مُتَأَتٍّ وَهَذَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَنَا مِنَ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ. انتهى كلامُ الحافظِ الزَّيْدِيِّ.

فهنا مسلكان كُلُّ منهما صَحِيحٌ:

الأولُ: مَسَلِكُ السَّلَفِ: وَهُمْ أَهْلُ الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ الْأُولَى أَيِ الْغَالِبِ عَلَيْهِمْ فَإِنَّهُمْ يُرْوَوْنَهَا تَأْوِيلًا إجمالِيًّا بِالْإِيمَانِ بِهَا وَاعْتِقَادِ أَنَّ لَهَا مَعْنَى يَلِيقُ بِجَلَالِ اللَّهِ وَعَظَمَتِهِ بِلا تَعْيِينِ، بَلِ رَدُّوا تِلْكَ الْآيَاتِ إِلَى الْآيَاتِ الْمُحْكَمَةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) [الشورى: 11]. وهو كما قال الإمام الشافعي رضي الله عنه: "ءَامَنْتُ بِمَا جَاءَ عَنِ اللَّهِ عَلَى مُرَادِ اللَّهِ وَبِمَا جَاءَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مُرَادِ رَسُولِ اللَّهِ" يعني رضي الله عنه لا على ما قد تَذَهَبُ إِلَيْهِ الْأَوْهَامُ وَالظُّنُونُ مِنَ الْمَعَانِي الْحَسِّيَّةِ الْجَسْمِيَّةِ الَّتِي لَا تَحْجُزُ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى.

ثم نفيُ التَّأْوِيلِ التَّفْصِيلِيِّ عَنِ السَّلَفِ كَمَا زَعَمَ بَعْضُ مَرْدُودٍ بِمَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ فِي كِتَابِ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ وَعِبَارَتُهُ هُنَاكَ: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: 88] "إِلَّا مُلْكَهُ" اهـ. فَمُلْكُ اللَّهِ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِهِ الْأَزَلِيَّةِ لَيْسَ كَالْمُلْكِ الَّذِي يُعْطِيهِ لِلْمَخْلُوقِينَ، وَقِيلَ: مَا أُرِيدَ بِهِ وَجْهُهُ يَعْنِي الطَّاعَاتِ فَإِنَّ الطَّاعَاتِ تَبْقَى كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ [الكهف: 46].

وفيه غير هذا الموضوع كتأويل الضحك الوارد في الحديث بالرحمة وضح أيضاً التأويل التفصيلي عن الإمام أحمد وهو من السلف فقد ثبت عنه أنه قال في قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ [الفجر: 22] جاءت قدرته، صحح سنده الحافظ البيهقي الذي قال

فيه الحافظ صلاح الدين العلائي: "لم يأت بعد البيهقي والدارقطني مثلهما ولا من يقاربهما". أما قول البيهقي ذلك ففي كتاب مناقب أحمد، وأما قول الحافظ أبي سعيد العلائي في البيهقي والدارقطني فذلك في كتابه "الوشى المعلم"، وأما الحافظ أبو سعيد فهو الذي يقول فيه الحافظ ابن حجر: "شيخ مشايخنا" (وكان من أهل القرن السابع الهجري).

وهناك خلق كثير من العلماء ذكروا في تأليفهم أن أحمد أول، منهم الحافظ عبد الرحمن بن الجوزي الذي هو أحد أساطين المذهب الحنبلي لكثرة إطلاعه على نصوص المذهب وأحوال أحمد.

وقد بين أبو نصر القشيري رحمه الله الشناعة التي تلزم وفاة التأويل، وأبو نصر القشيري هو الذي وصفه الحافظ عبد الرزاق الطبرسي بإمام الأئمة كما نقل ذلك الحافظ ابن عساكر في كتابه تبيين كذب المفتري.

الثاني مسلك الخلف: وهم يؤولونها تفصيلاً بتعيين معان لها مما تقتضيه لغة العرب ولا يحملونها على ظواهرها أيضاً كالسلف.

ولا بأس بسلوكه ولا سيما عند الخوف من تزلزل العقيدة حفظاً من التشبيه.

مثل قوله تعالى في توبيخ إبليس: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾ [ص: 75] فيجوز أن يُقال المراد باليدين العناية والحفظ.

تفسير قوله تعالى: ﴿مِنْ رُوحِنَا﴾ [الأنبياء: 91]

وقوله تعالى: ﴿مِنْ رُوحِي﴾ [ص: 72]

ليعلم أن الله تعالى خالقُ الروح والجسد فليس روحاً ولا جسداً، ومع ذلك أضاف الله تعالى روح عيسى صلى الله عليه وسلم إلى نفسه على معنى الملك والتشريف لا للجزئية في قوله تعالى: ﴿مِنْ رُوحِنَا﴾ [الأنبياء: 91]، وكذلك في حق آدم قوله تعالى: ﴿مِنْ رُوحِي﴾ [ص: 72]، فمعنى قوله تعالى: ﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا﴾ [التحریم: 12]، أمرنا جبريل عليه السلام أن ينفخ في مريم الروح التي هي ملك لنا ومشرفة عندنا.

لأن الأرواحَ قسمان: أرواحٌ مشرفةٌ، وأرواحٌ خبيثةٌ، وأرواحُ الأنبياء من القسم الأول، فإضافة روح عيسى وروح آدم إلى نفسه إضافة تشريف. ويكفر من يعتقد أن الله تعالى روحٌ، فالروح مخلوقة وتتره الله عن ذلك.

وكذلك قوله تعالى في الكعبة ﴿بَيْتِي﴾ [الحج: 26] فهي إضافة ملك للتشريف لا إضافة صفةٍ أو ملابسٍ لاستحالة الملامسة أو المماسية بين الله والكعبة. وكذلك قول الله تعالى رب العرش ليس إلا للدلالة على أن الله خالق العرش الذي هو أعظم المخلوقات، ليس لأن العرش له ملابسة لله بالجلوس عليه أو بمحاذاته من غير جلوسٍ، ليس المعنى أن الله جالسٌ على عرشه باتصالٍ وليس المعنى أن الله محاذٍ للعرش بوجود فراغٍ بين الله وبين العرش إن قُدِّرَ ذلك الفراغُ واسعاً أو قصيراً كُلُّ ذلك مستحيلٌ على الله، وإنما مزية العرش أنه كعبة الملائكة الحافين من حوله كما أن الكعبة شُرِّفَتْ بطواف المؤمنين بها. ومن خواص العرش أنه لم يُعصَ الله تعالى فيه لأن من حوله كُلُّهم عبادٌ مكرِّمون لا يعصون الله طرفة عين، ومن اعتقد أن الله خلق العرش ليجلس عليه فقد شبه الله بالملوك الذين يعملون الأسرة الكبار ليجلسوا عليها ومن اعتقد هذا لم يعرف الله.

ويكفر من يعتقد المماسية لاستحالتها في حق الله تعالى.

تفسير الآية:

﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: 5].

يجب أن يكون بغير الاستقرار والجلوس ونحو ذلك ويكفر من يعتقد ذلك.

فيجب ترك الحمل على الظاهر بل يحمل على محمل مستقيم في العقول ، فتحمل لفظه الاستواء على القهر ففي لغة العرب يُقال استوى فلان على الممالك إذا احتوى على مقاليد الملك واستعلى على الرقاب.

كقول الشاعر:

قد استوى بشرٌ على العراقِ من غير سيفٍ ودمٍ مهراقِ

وفائدة تخصيص العرش بالذكر أنه أعظم مخلوقات الله تعالى حجماً فيعلم شمول ما دونه من باب الأولى. قال الإمام علي: "إن الله تعالى خلق العرش إظهاراً لقدرته، ولم يتخذه مكاناً لذاته".

أو يُقال: استوى استواءً يعلمه هو مع تنزيهه عن استواء المخلوقين كالجلوس والاستقرار.

واعلم أنه يجب الحذر من هؤلاء الذين يجيزون على الله القعود على العرش والاستقرار عليه مفسرين لقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: 5] ، بالجلوس.

ومدعين أنه لا يُعقلُ موجودٌ إلا في مكان، وحجتهم داحضة.

ومدعين أيضاً أن قول السلف استوى بلا كيف موافق لذلك ولم يدروا أن الكيف الذي نفاه السلف هو الجلوس والاستقرار والتحيز إلى المكان والمحاذة وكل الهيئات من حركة وسكون وانفعال.

قال القشيري: "والذي يدحض شُبُههم أن يُقال لهم: قبل أن يخلق العالم أو المكان هل كان موجوداً أم لا؟"

فمن ضرورة العقل أن يقولوا بلى فيلزمه لو صح قوله لا يُعلم موجوداً إلا في مكان أحد أمرين: إما أن يقول: المكان والعرش والعالم قديم، وإما أن يقول: الرب مُحدثٌ وهذا مآل الجهلة الحشوية، ليس القديم بالمحدث والمحدث بالقديم" أ.هـ.

قال أيضاً في التذكرة الشرقية: "فإن قيل أليس الله يقول: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه:5] فيجب الأخذ بظاهره، قلنا: الله يقول أيضاً: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد:4]، ويقول: ﴿أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ﴾ [فصلت:54] فينبغي أيضاً أن نأخذ بظاهر هذه الآيات حتى يكون على العرش وعندنا ومعنا ومحيطاً بالعالم مُحدثاً به بالذات في حالة واحدة.

والواحد يستحيل أن يكون بذاته في حالة واحدة بكل مكان. قالوا: قوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ [الحديد:4]، يعني بالعلم، و: ﴿بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ﴾ [فصلت:54] إحاطة العلم، قلنا: وقوله: ﴿عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه:5] قهر وحفظ وأبقى، انتهى.

يعني أنهم قد أولوا هذه الآيات ولم يحملوها على ظواهرها فكيف يعيرون على غيرهم تأويل عاية الاستواء بالقهر، فما هذا التحكم؟!

ثم قال: "ولو أشعر ما قلنا تَوَهُّمٌ غلبته لأشعرَ قوله: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: 18] بذلك أيضا حتى يُقال كان مقهوراً قبل خلق العباد هيئات إذ لم يكن للعباد وجودٌ قبل خلقه إياهم بل لو كان الأمر على ما توهمه الجهلة من أنه استواءٌ بالذات لأشعر ذلك بالتغيرِ واعوجاجٍ سابقٍ على وقت الاستواء فإن الباري تعالى كان موجوداً قبل العرش، ومن أنصف عَلِمَ أن قولَ من يقول: العرشُ بالرب استوى أمثلُ من قول من يقول: الرب بالعرش استوى، فالربُّ إذاً موصوفٌ بالعلو وفوقية الرتبة والعظمة ومُنزَهٌ عن الكون في المكان وعن المحاذاة" أهـ.

ثم قال: "وقد نبغت نابغة من الرعاع لولا استتراهم للعوام بما يَقْرُبُ من أفهامهم ويتصور في أوهامهم لأجلتُ هذا الكتاب عن تلطيحه بذكرهم، يقولون: نحن نأخذُ بالظاهر ونحملُ الآياتِ الموهمةَ تشبيهاً والأخبارِ الموهمةَ حداً وعضواً على الظاهر ولا يجوز أن نطرق التأويلَ إلى شيءٍ من ذلك، ويتمسكون على زعمهم بقول الله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: 7]. وهؤلاء والذي أرواحنا بيده أضُرُّ على الإسلام من اليهود والنصارى والمجوس وعبدة الأوثان لأن ضلالات الكفار ظاهرةً يتجنبها المسلمون، وهؤلاء أتوا الدين والعوام من طريق يغترُّ به المستضعفون فأوحوا إلى أوليائهم بهذه البدع وأحلوا في قلوبهم وصفَ المعبود سبحانه بالأعضاء والجوارح والركوب والتزول والاتكاء والاستلقاء والاستواء بالذات والتردد في الجهات.

فمن أصغى إلى ظاهرهم يبادرُ بوهمه إلى تحيل المحسوسات فاعتقد الفضائح فسأل به السبيلُ وهو لا يدري" أهـ.

فتبين أن قول من يقول: "إن التأويلَ غيرُ جائزٍ خبطٌ وجهلٌ وهو محجوجٌ بقوله صلى الله عليه وسلم لابن عباس: "اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب" رواه البخاري وابن ماجه وغيرهما بألفاظٍ متعددة.

قال الحافظ ابن الجوزي في كتابه "المجالس": "ولا شك أن الله استجاب دعاء الرسول هذا" أهـ، وشدد النكير والتشنيع على من يجمع التأويل ووسع القول في ذلك فليطالعه من أراد زيادة التأكد.

ومعنى قوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: 50] فوقية القهر دون المكان والجهة أي ليس فوقية المكان والجهة. ومعنى قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الفجر: 22] ليس مجيء الحركة والانتقال والزوال وإفراغ مكان وملء آخر بالنسبة إلى الله ومن اعتقد ذلك يكفر.

فالله تعالى خلق الحركة والسكون وكل ما كان من صفات الحوادث فلا يوصف الله تعالى بالحركة ولا بالسكون، والمعنى بقوله: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ [الفجر: 22] جاء أمر ربك أي أثر من آثار قدرته. وقد ثبت عن الإمام أحمد أنه قال في قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ [الفجر: 22] جاءت قدرته، رواه البيهقي في مناقب أحمد وقد مر ذكره.

تفسير معية الله المذكورة في القرءان

ومعنى قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: 4] الإحاطة بالعلم. وتأتي المعية أيضا بمعنى النصرة والكلاءة، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ [النحل: 128].

وليس المعنى بها الحلول والاتصال ويكفر من يعتقد ذلك لأنه سبحانه وتعالى مُتَزَّهٍ عن الاتصال والانفصال بالمسافة. فلا يُقال إنه متصلٌ بالعالم ولا منفصلٌ عنه بالمسافة لأن هذه الأمور من صفات الحجم والحجم هو الذي يقبل الأمرين والله جلٌّ وعلا ليس بمحدث، نفى ذلك عن نفسه بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: 11].

ولا يوصف الله تعالى بالكبير حجما ولا بالصغر، ولا بالطول ولا بالقصر لأنه مخالف للحوادث ، ويجب طرد كل فكرة عن الأذهان تفضي إلى تقدير الله تعالى وتحديده.

كان اليهود قد نسبوا إلى الله تعالى التعب ، فقالوا إنه بعد خلق السموات والأرض استراح فاستلقى على قفاه ، وقولهم هذا كفرٌ . والله تعالى متزه عن ذلك ، وعن الانفعال كالإحساس بالتعب والآلام واللذات، فالذي تلحقه هذه الأحوال يجب أن يكون حادثا مخلوقا يلحقه التغيير، وهذا يستحيل على الله تعالى.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ [ق: 38] . إنما يَلْعَبُ من يعمل بالجوارح والله سبحانه وتعالى مُتَرَه عن الجارحة.

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [غافر: 20].

فالله تعالى سميعٌ وبصيرٌ بلا كيفية، فالسمع والبصرُ هما صفتانِ أزلتانِ بلا جارحةٍ، أي بلا أذنٍ أو حدقةٍ وبلا شرطٍ قربٍ أو بعدٍ أو جهةٍ، وبدون انبعاث شعاعٍ من البصرِ، أو توج هواء. ومن قال لله أذنٌ فقد كفر، ولو قال له أذنٌ ليس كأذاننا، بخلاف من قال له عينٌ ليست كعيوننا ويدٌ ليست كأيدينا بل بمعنى الصفةِ فإنه جائزٌ لورود إطلاق العين واليد في القرآن ولم يرد إطلاق الأذن عليه.

تفسير قوله تعالى: ﴿فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: 115].

قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: 115]، المعنى: فأينما توجهوا وجوهكم في صلاة النفل في السفر فتمَّ قبلة الله، أي: فتلك الوجهة التي توجهتم إليها هي قبلة لكم، ولا يُراد بالوجه الجارحة. وحكم من يعتقد الجارحة لله التكفير، لأنه لو كانت له جارحة لكان مثلاً لنا يجوز عليه ما يجوز علينا من الفناء.

وقد يُراد بالوجه الجهة التي يُراد بها التقربُ إلى الله تعالى، كأن يقول أحدهم: "فعلتُ كذا وكذا لوجه الله"، ومعنى ذلك "فعلتُ كذا وكذا امتثالاً لأمر الله تعالى".

ويجزم أن يُقال كما شاع بين الجهال: "افتح النافذة لنرى وجهه الله"، لأن الله تعالى قال لموسى: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾ [الأعراف: 143]، ولو لم يكن قصد الناطقين به رؤية الله فهو حرامٌ.

تفسير: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [النور: 35].

فقوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ معناه أن الله تعالى هادي أهل السموات والأرض لنور الإيمان، رواه البيهقي عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، فالله تعالى ليس نوراً بمعنى الضوء، بل هو الذي خلق النور، قال تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: 1] أي خلق الظلمات والنور، فكيف يمكن أن يكون نوراً كخلقه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. وحكم من يعتقد أن الله تعالى نورٌ أي ضوءٌ التكفير قطعاً.

وهناك العديد من العقائد الكفرية كاعتقاد أن الله تعالى ذو لونٍ أو ذو شكلٍ فليحذر الإنسان من ذلك جهده على أي حال.

مَعْنَى الْقَدْرِ وَالْإِيمَانِ بِهِ

قال بعض العلماء: القدر هو تدبير الأشياء على وجه مطابق لعلم الله الأزلي ومشئته الأزلية فيوجدُها في الوقت الذي علم أنها تكون فيه. فيدخل في ذلك عمل العبد الخير والشر باختياره.

ويُدلُّ عليه ما جاء في حديث رسول الله إلى جبريل حين سأله عن الإيمان: "الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره" رواه مسلم. ومعناه: أن المخلوقات التي قدرها الله تعالى وفيها الخير والشر وُجِدَتْ بتقدير الله الأزلي، وأما تقدير الله الذي هو صفة ذاته فهو لا يوصف بالشر.

فإرادة الله تعالى نافذة في جميع مُراداته على حسب علمه بها. فما عَلِمَ كونه أراد كونه في الوقت الذي يكون فيه، وما عَلِمَ أنه لا يكون لم يرد أن يكون.

فلا يحدث في العالم شيء إلا بمشيئته ولا يُصيبُ العبدَ شيءٌ من الخير أو الشر أو الصحة أو المرض أو الفقر أو الغنى أو غير ذلك إلا بمشيئة الله تعالى، ولا يُخطئُ العبدَ شيءٌ قَدَرَ اللهُ وشاء أن يصيبه، فقد ورد أن النبي عَلَّمَ بعض بناته: "ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن" رواه أبو داود في السنن ثم تواتر واستفاض بين أفراد الأمة.

وروى البيهقي رحمه الله تعالى عن سيدنا علي رضي الله عنه أنه قال: "إن أحدكم لن يخلصَ الإيمانُ إلى قلبه حتى يستيقن يقيناً غير شك أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه، ويُقرُّ بالقدر كله". أي لا يجوز أن يؤمن ببعض القدر ويكفر ببعض.

وَرَوَى أَيْضاً بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ بِالْجَابِيَةِ - وَهِيَ أَرْضٌ مِنَ الشَّامِ -
فَقَامَ خَطِيباً فَحَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: "مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مَضَلَّ لَهُ وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ"،
وَكَانَ عِنْدَهُ كَافِرٌ مِنْ كُفَّارِ الْعَجَمِ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ فَقَالَ بَلَّغْتَهُ: "إِنَّ اللَّهَ لَا يَضِلُّ أَحَدًا"، فَقَالَ
عُمَرُ لِلتَّرْجَمَانِ: "مَاذَا يَقُولُ؟" قَالَ: إِنَّهُ يَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَضِلُّ أَحَدًا، فَقَالَ عُمَرُ: "كَذَبْتَ يَا
عَدُوَّ اللَّهِ وَلَوْلَا أَنَّكَ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ لَضَرَبْتُ عُنُقَكَ هُوَ أَضَلُّكَ وَهُوَ يَدْخُلُكَ النَّارُ إِنْ شَاءَ".

وروى الحافظ أبو نُعَيْمٍ عن ابن أخي الزُّهْرِيِّ عن عمِّه الزُّهْرِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ
يُحِبُّ قَصِيدَةَ لَبِيدِ بْنِ رَبِيعَةَ الَّتِي مِنْهَا هَذِهِ الْأَبْيَاتُ، وَهِيَ:
إِنَّ تَقْوَى رَبَّنَا خَيْرٌ نَفَلُ وَيَاذَنْ لِلَّهِ رَيْثِي وَعَجَلُ
أَحْمَدُ اللَّهِ فَلَا نَدَّ لَهُ بِيَدَيْهِ الْخَيْرُ مَا شَاءَ فَعَلُ
مَنْ هَدَاهُ سُبُلَ الْخَيْرِ اهْتَدَى نَاعِمَ الْبَالِ وَمَنْ شَاءَ أَضَلُ

ومعنى قوله: "إِنَّ تَقْوَى رَبَّنَا خَيْرٌ نَفَلُ"، أي خَيْرُ مَا يُؤْتَاهُ الْإِنْسَانُ.

ومعنى قوله: "وَيَاذَنْ لِلَّهِ رَيْثِي وَعَجَلُ"، أي أَنَّهُ لَا يَبْطِئُ مَبْطِئًا وَلَا يَسْرَعُ مَسْرَعًا إِلَّا بِمَشِيئَةِ
اللَّهِ وَيَاذَنُهُ.

وقوله: "أَحْمَدُ اللَّهِ فَلَا نَدَّ لَهُ"، أي لَا مِثْلَ لَهُ.

وقوله: "بِيَدَيْهِ الْخَيْرُ"، أي وَالشَّرُّ، وَإِنَّمَا اقْتَصَرَ عَلَى ذِكْرِ الْخَيْرِ مِنْ بَابِ الْإِكْتِفَاءِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى:
﴿سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾ [النحل: 81]، أي وَالْبَرْدَ.

وقوله: "مَا شَاءَ فَعَلُ"، أي مَا أَرَادَ اللَّهُ حَصُولَهُ لَا بَدَّ أَنْ يَحْصَلَ وَمَا أَرَادَ أَنْ لَا يَحْصَلَ فَلَا
يَحْصَلُ.

وقوله: "من هداهُ سُبُلَ الحَيْرِ اهْتَدَى"، أي من شاء الله له أن يكون على الصراط الصحيح المستقيم اهتدى.

وقوله: "ناعِمَ البال"، أي مطمئن البال.

وقوله: "ومَن شاءَ أضلَّ"، أي من شاء له أن يكون ضالاً أضله.

وروى البيهقي عن الشافعي أنه قال حين سُئِلَ عن القدر:

ما شئتَ كان وإن لم أشأ وما شئتُ إن لم تشأ لم يكن
خلقتَ العبادَ على ما علمتَ ففي العلمِ يجري الفتى والمسن
على ذا مننتَ وهذا خذلتَ وهذا أعنتَ وذا لم تُعنْ
فمنهم شقيٌّ ومنهم سعيدٌ وهذا قبيحٌ وهذا حسنٌ

فتبين بهذا أن الضمير في قوله تعالى: ﴿يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ [النحل:93] يعود إلى الله لا إلى العبد كما زعمت القدرية بدليل قوله تعالى إخباراً عن سيدنا موسى: ﴿إِن هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ﴾ [الأعراف:155].

وكذلك قالت طائفة ينتسبون إلى أمين شيخو الذين زعيمهم اليوم عبد الهادي الباني الذي هو بدمشق فقد جعلوا مشيئة الله تابعة لمشيئة العبد حيث إن معنى الآية عندهم إن شاء العبد أن يهتدي هداة الله وإن شاء العبد أن يضل أضله الله ، فكذبوا بالآية: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [التكوير:29].

فإن حاول بعضهم أن يستدل بآية من القرآن لضد هذا المعنى قيل له: القرآن يتصادق ولا يتناقض فليس في القرآن آية نقيض آية وليس هذا من باب الناسخ والمنسوخ، لأن النسخ لا

يدخل العقائد وليس موجبا للتناقض، إنما النسخ بيان انتهاء حكم آية سابقة بحكم آية لاحقة، على أن هذه الفئة لا تؤمن بالناسخ والمنسوخ.

ومن غباوتهم العجيبة أنهم يفسرون قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: 31] بأسماء الله الحسنى، فإن قيل لهم: لو كانت الأسماء هي أسماء الله الحسنى لم يقل الله: ﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ [البقرة: 33] بل لقال فلما أنبأهم بأسمائي، انقطعوا، لكنهم يصرون على جهلهم وتحريفهم للقرءان.

وروى الحاكم رحمه الله تعالى أن علي الرضى بن موسى الكاظم كان يقعد في الروضة وهو شاب ملتحف بمطرف خزّ فيسأله الناس ومشايخ العلماء في المسجد، فسئل عن القدر فقال: قال الله عزّ من قائل: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ [47] ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ [48] ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: 49] ثم قال الرضى: كان أبي يذكر عن آبائه أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كان يقول: "إن الله خلق كل شيء بقدرٍ حتى العجز والكيس وإليه المشيئة وبه الحول والقوة".

فالعباد منساقون إلى فعل ما يصدر عنهم باختيارهم لا بالإكراه والجبر كالريشة المعلقة تميلها الرياح بمنة ويسرة كما تقول الجبرية.

ولو لم يشأ الله عصيان العصاة وكفر الكافرين وإيمان المؤمنين وطاعة الطائعين لما خلق الجنة والنار.

ومن ينسب لله تعالى خلق الخير دون الشر فقد نسب إلى الله تعالى العجز ولو كان كذلك لكان للعالم مدبران، مدبر خير ومدبر شر وهذا كفر وإشراك.

وهذا الرأي السفیه من جهة أخرى يجعل الله تعالى في ملكه مغلوباً، لأنه على حسب اعتقاده

الله تعالى أراد الخير فقط فيكون قد وقع الشر من عدوه إبليس وأعدائه الكفار رغم إرادته. ويكفر من يعتقد هذا الرأي لمخالفته قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ﴾ [يوسف: 21] أي لا أحد يمنع نفاذ مشيئته.

وحكم من ينسب إلى الله تعالى الخير وينسب إلى العبد الشر أدباً أنه لا حرج عليه، أما إذا اعتقد أن الله خلق الخير دون الشر فحكمه التكفير.

واعلموا رحمكم الله أن الله تعالى إذا عذب العاصي فبعده من غير ظلم، وإذا أثاب المطيع فبفضله من غير وجوب عليه، لأن الظلم إنما يُتصور ممن له أمرٌ وناهٍ ولا أمرَ لله ولا ناهي له، فهو يتصرف في ملكه كما يشاء لأنه خالق الأشياء ومالكها، وقد جاء في الحديث الصحيح الذي رواه الإمام أحمد في مسنده والإمام أبو داود في سننه وابن حبان عن ابن الدَّيْلَمي قال: "أتيت أُبيَّ بن كعب فقلت: يا أبا المنذر، إنه حدث في نفسي شيء من هذا القدر فحدثني لعل الله ينفعني"، قال: "إن الله لو عذب أهل أرضه وسماواته لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم كانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم، ولو أنفقت مثل أحدٍ ذهباً في سبيل الله ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ولو مت على غير هذا دخلت النار". قال: ثم أتيت عبد الله بن مسعود فحدثني مثل ذلك، ثم أتيت حذيفة بن اليمان فحدثني مثل ذلك، ثم أتيت زيد بن ثابت فحدثني مثل ذلك عن النبي.

وروى مسلم في صحيحه والبيهقي في كتاب القدر عن أبي الأسود الدُّؤلي قال: قال لي عمران بن الحصين: رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه أشيء قُضي عليهم ومضى عليهم من قَدَرٍ قد سبق أو فيما يستقبلون به مما أتاهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم؟ فقلت: بل شيء قُضي عليهم ومضى عليهم، قل فقال: أفلا يكون ظلماً، قال: ففزع من ذلك فزعاً شديداً وقلت: كل شيء خلقه وملكُ يده لا يُسئل عما يفعل وهم يُسألون، قال: فقال لي: يرحمك

الله إني لم أرد . بما سألتك إلا لأحزر عقلك، إن رجلين من مُزَيِّنَةِ أُنبياءِ رسولِ الله فقالا: يا رسول الله أرأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه أشيءٌ قُضِيَ عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلون به ممَّا أتاهم به نبيهم وثبتت الحُجَّة عليهم؟ فقال: بل شيءٌ قُضِيَ عليهم ومضى عليهم، ومصدق ذلك قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ [7] ﴿فَالْهَمَّهَا فَجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ [الشمس: 8].

وصحَّ حديثٌ: "فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومنَّ إلا نفسه" رواه مسلم من حديث أبي ذرٍّ عن النبي عن الله عزَّ وجلَّ.

أما الأول: وهو من وجد خيراً فلأنَّ الله تعالى متفضَّلٌ عليه بالإيجاد والتوفيق من غير وجوب عليه، فليحمد العبدُ ربَّه على تفضُّله عليه.

أما الثاني: وهو من وجد شراً فلأنه تعالى أبرز بقدرته ما كان من ميلِ العبدِ السيءِ فمن أضلَّهُ الله فبعده له ومن هداه فبفضله.

ولو أن الله خلق الخلق وأدخل فريقاً الجنةً وفريقاً النارَ لسابقِ علمه أنهم لا يؤمنون لكان شأنُ المعذبِ منهم ما وصف الله بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِّن قَبْلِ أَنْ نَّذِلَّ وَنَخْزَى﴾ [طه: 134].

فأرسل الله الرسل مُبشرين ومُنذرين ليُظهر ما في استعداد العبد من الطَّوع والإِباء فيهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيٍّ عن بينة.

فأخبرنا أن قسماً من خلقه مصيرهم النار بأعمالهم التي يعملون باختيارهم، وكان تعالى عالماً بعلمه الأزلي أنهم لا يؤمنون.

قال تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [السجدة: 13] أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه قال في الأزل: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ وقوله صدق لا يتخلف لأن التخلف أي التغير كذب والكذب مُحال على الله.

قال تعالى: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: 149] أي ولكنه لم يشأ هداية جميعهم إذ لم يسبق العلم بذلك.

فالعباد منساقون إلى فعل ما يصدر عنهم باختيارهم لا بالإكراه والجبر.

واعلم أن ما ذكرناه من أمر القدر ليس من الخوض الذي نهى النبي عنه بقوله: "إذا ذُكر القدر فأمسكوا" رواه الطبراني، لأن هذا تفسير للقدر الذي ورد به النص، وأما المنهيُّ عنه فهو الخوض فيه للوصول إلى سره، فقد روى الشافعي والحافظ ابن عساكر عن علي رضي الله عنه أنه قال للسائل عن القدر: "سرُّ الله فلا تتكلَّف"، فلما ألحَّ عليه قال له: "أما إذ أبيت فإنه أمر بين أمرين لا جبرٌ ولا تفويضٌ".

واعلم أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذمَّ القدرية وهم فرقٌ، فمنهم من يقول: العبد خالق لجميع فعله الاختياري، ومنهم من يقول هو خالق الشر دون الخير وكلا الفريقين كفار، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "القدرية مجوس هذه الأمة" وفي رواية لهذا الحديث: "لكل أمةٍ مجوس، ومجوس هذه الأمة الذين يقولون لا قَدَرَ" رواه أبو داود عن حذيفة عن النبي ﷺ.

وفي كتاب "القدر" للبيهقي وكتاب "تهذيب الآثار" للإمام ابن جرير الطبري رحمهما الله

تعالى، عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "صنفان من أمي ليس لهما نصيب في الإسلام القدرية والمرجئة" فالمعتزلة هم القدرية لأنهم جعلوا الله والعبد سواسية بنفي القدرة عنه عز وجل على ما يُقدِرُ عليه عبده، فكأنهم يُثبتون خالقين في الحقيقة كما أثبت الجوس خالقين خالقاً للخير هو عندهم النور وخالقاً للشر هو عندهم الظلام.

فَائِدَةٌ جَلِيلَةٌ

ومما يدل على أن الله شاء حصول الكفر قوله تعالى في صفة الكفار يوم القيامة: ﴿وَقَالُوا لِحُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [فصلت: 21] الكفار في حال من الأحوال يوم القيامة يحتم الله على أفواههم لأنهم كانوا أنكروا الكفر الذي كفروه من شدة اضطرابهم فقالوا: نحن ما أشركنا، فمنع الله أفواههم من الكلام وأنطق جوارحهم وجلودهم فشهدت عليهم بما عملوا. وفي قوله تعالى:

وَالْهُدَايَةُ عَلَى وَجْهَيْنِ

أحدهما: إبانة الحق والدعاء إليه، ونصب الأدلة عليه، وعلى هذا الوجه يصح إضافة الهداية إلى الرسل وإلى كل داعٍ لله. كقوله تعالى في رسوله محمد صلى الله عليه وسلم: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: 52]. وقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ [فصلت: 17].

والثاني: من جهة هداية الله تعالى لعباده، أي خلق الاهتداء في قلوبهم كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾ [الأنعام: 110].

[125] والإضلال خلق الضلال في قلوب أهل الضلال. فالعباد مشيبتهم تابعة لمشيئة الله قال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: 30].

وهذه الآية من أوضح الأدلة على ضلال جماعة أمين شيخو لأنهم يقولون إن شاء العبد الهداية يهديه الله وإن شاء العبد الضلال يضلله الله، فماذا يقولون في هذه الآية: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [الأنعام: 125] فإنها صريحة في سبق مشيئة الله على مشيئة العبد لأن الله نَسَبَ المشيئة إليه وما رَدَّها إلى العباد. فأولئك كأنهم قالوا من يُرد العبد أن يشرح صدره للإسلام، ثم قوله: [وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ] [الأنعام: 125] فلا يمكن أن يرجع الضمير في يُرد أن يضلله إلى العبد لأن هذا يجعل القراءَ ركيكاً ضعيفَ العبارة والقراءُ أعلى البلاغة لا يوجدُ فوقه بلاغة، فبان بذلك جهلهم العميق وغباوتهم الشديدة. وعلى موجب كلامهم يكون معنى الآية: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [الأنعام: 125]، أن العبد الذي يريد أن يهديه الله يشرح الله صدره للهدى وهذا عكسُ اللفظ الذي أنزله الله وهكذا كان اللازم على موجبِ اعتقادهم أن يقول الله والعبد الذي يريد أن يضلله الله يجعل صدره ضيقاً حَرَجًا، وهذا تحريفٌ للقراء لإخراجه عن أساليب اللغة العربية التي نزل بها القراءُ وَفَهُمَ الصحابة القراءُ على موجبِها ، والدليل على أنهم يفهمون القراءان على خلاف ما تفهمه هذه الفرقة اتفاق المسلمين سَلَفُهُمْ وَخَلْفُهُمْ على قولهم: ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن.

تقدير الله لا يتغير

اعلم أن تقدير الله تعالى الأزلي لا يغيره شيء لا دعوة داعٍ ولا صدقة متصدق ولا صلاة مُصلٍ ولا غير ذلك من الحسنات بل لا بدُّ أن يكون الخلق على ما قدر لهم في الأزل من غير أن يتغير ذلك.

وأما قول الله تعالى: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: 39] فليس معناه أن المحو والإثبات في تقدير الله، بل المعنى في هذا أن الله جل ثناؤه قد كتب ما يصيب العبد من عباده من البلاء والحرمان والموت وغير ذلك وأنه إن دعا الله تعالى أو أطاعه في صلة الرحم وغيرها لم يصبه ذلك البلاء ورزقه كثيراً أو عمره طويلاً، وكتب في أم الكتاب ما هو كائن من الأمرين، فالحو والإثبات راجع إلى أحد الكتابين كما أشار إليه ابن عباس، فقد روى البيهقي عن ابن عباس في قول الله عز وجل: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: 39]، قال: يمحو الله ما يشاء من أحد الكتابين، هما كتابان يمحو ما يشاء من أحدهما ويثبت وعنده أم الكتاب. ا.هـ. والحو يكون في غير الشقاوة والسعادة.

فقد روى البيهقي أيضاً عن مجاهد أنه قال في تفسير قول الله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [الدخان: 4] أنه قال: "يفرق في ليلة القدر ما يكون في السنة من رزق أو مصيبة، فأما كتاب الشقاء والسعادة فإنه ثابت لا يُغير" ا.هـ.

فلذلك لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء الذي فيه: "إن كنت كتبتني في أم الكتاب عندك شقياً فامحُ عني اسم الشقاء وأثبتني عندك سعيداً، وإن كنت كتبتني في أم الكتاب محروماً مُقْتَرّاً عليّ رزقي فامحُ عني حرمانِي وتقتير رزقي وأثبتني عندك سعيداً موفقاً للخير، فإنك تقول في كتابك ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: 39] ولا ما أشبهه.

ولم يصح هذا الدعاء أيضاً عن عمر ولا عن مجاهد ولا عن غيرهما من السلف كما يُعلم ذلك من كتاب "القدر" للبيهقي.

تقسيم الأمور إلى أربعة

الأمور على أربعة أقسام:

الأول: شيء شاءه الله وأمر به: وهو إيمان المؤمنين وطاعة الطائعين.
والثاني: شيء شاءه الله ولم يأمر به: وهو عصيان العصاة وكفر الكافرين، إلا أن الله لا يجب الكفر مع أنه خلقه بمشيئته ولا يرضاه لعباده، قال تعالى: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: 7].

الثالث: أمر لم يشأه الله وأمر به: وهو الإيمان بالنسبة للكافرين الذين علم الله أنهم يموتون على الكفر أمروا بالإيمان ولم يشأه لهم.

الرابع: أمر لم يشأه ولم يأمر به وهو الكفر بالنسبة للأنبياء والملائكة.

ومن كان مؤمناً بالقرءان الكريم فليقف عند قوله تعالى: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الانبياء: 23] فلا يُقال كيف يعذب العصاة على معاصيهم التي شاء وقوعها منهم في الآخرة.

توحيد الله في الفعل

روي عن الجنيد إمام الصوفية العارفين عندما سُئل عن التوحيد أنه قال: "اليقين" ثم استفسر عن معناه فقال: "إنه لا مُكوّن لشيء من الأشياء من الأعيان والأعمال خالق لها إلا الله تعالى"، قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: 96].

وقال الرسول صلى الله عليه وسلم: "إن الله صانع كل صانع وصنعتة"، رواه الحاكم والبيهقي وابن حبان من حديث حذيفة.

إذ العباد لا يخلقون شيئاً من أعمالهم وإنما يكتسبونها ، فقد قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: من الآية16]، تمدّح تعالى بذلك لأنه شيء يختص به، وذلك يقتضي العموم والشمول للأعيان والأعمال والحركات والسكنات.

وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الأنعام:162-163]. ساق الله الصلاة والنسك والمحيا والممات في مساق واحد وجعلها ملكاً له. فكما أن الله خالق الحياة والموت كذلك الله خالق للأعمال الاختيارية كالصلاة والنسك، والحركات الاضطرارية من باب الأولى. وإنما تمتاز الأعمال الاختيارية أي التي لنا فيها ميل بكونها مكتسبة لنا فهي محل التكليف. والكسب الذي هو فعل العبد وعليه يثاب أو يؤخذ في الآخرة هو توجيه العبد قصده وإرادته نحو العمل أي يصرف إليه قدرته فيخلقه الله عند ذلك.

فالعبد كاسب لعمله والله تعالى خالق لعمل هذا العبد الذي هو كسب له، وهو من أغمض المسائل في هذا العلم ، قال الله تعالى: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: 286]

فليس الإنسان مجبوراً لأن الجبر ينافي التكليف، وهذا المذهب الحق وهو خارج عن الجبر والقدر أي مذهب الجبرية والقدرية.

ويكفر من يقول إن العبد يخلق أعماله كالمعتزلة، كما قال ابن عباس رضي الله عنه: "كلام القدرية كفر" والقدرية هم المعتزلة.

قال أبو يوسف: "المعتزلة زنادقة"، ووصفهم أبو منصور التميمي في كتابه "الفرق بين الفرق":
بأنهم مشركون. وأبو منصور هو الذي قال فيه ابن حجر الهيثمي هذه العبارة: "وقال الإمام
الكبير إمام أصحابنا أبو منصور البغدادي"، وهو ممن كتب عنه البيهقي في الحديث.

ولا تغترّ بعدم تكفير بعض المتأخرين لهم ، فقد نقل الأستاذ أبو منصور التميمي في كتابه
"أصول الدين" وكذلك في كتابه "تفسير الأسماء والصفات" تكفيرهم عن الأئمة.

قال الإمام البغدادي في كتابه "تفسير الأسماء والصفات": "أصحابنا أجمعوا على تكفير
المعتزلة" أي الذين يقولون: العبد يخلق أفعاله الاختيارية، وكذلك الذين يقولون فرض على الله
أن يفعل ما هو الأصلح للعباد. وقوله: "أصحابنا" يعني به الأشعرية والشافعية لأنه أشعري
شافعي بل هو رأس كبير في الشافعية كما قال ابن حجر وهو إمام مقدّم في النقل معروف
بذلك بين الفقهاء والأصوليين والمؤرخين الذين ألفوا في الفرق، فمن أراد مزيد التأكيد فليطالع
كتبه هذه، فلا يدافع نقله بكلام الباجوري وأمثاله ممن هو من قبل عصره أو بعده.

وأما كلام بعض المتقدمين من ترك تكفيرهم فمحمول على مثل بشر المريسي والمأمون
العباسي، إن بشراً كان موافقهم في القول بخلق القرآن وكفرهم في القول بخلق الأفعال فلا
يُحكم على جميع من انتسب إلى الاعتزال بحكم واحد ويُحكم على كل فرد منهم بكونه
ضالاً.

الدليل العقلي على فساد قول المعتزلة بأن العبد يخلق أفعاله

قال أهل الحق: "امتنع خلق العبد لفعله لعموم قدرة الله تعالى وإرادته وعلمه".
وبيان الدليل على ذلك أن قدرة الله عامة وعلمه عام وإرادته عامّة فإن نسبتها إلى الممكنات
نسبة واحدة.

فإنَّ وجودَ الممكنِ العقليِّ إنَّما احتَاجَ إلى القادرِ من حيثِ إمكانيَّةِ وحدوثه.
فلو تَخَصَّصت صفاته هذه ببعض الممكنات للزم اتِّصافه تعالى بنقيض تلك الصفات من الجهل
والعجز وذلك نقص والتقص عليه محال.

ولاقتضى تَخَصُّصُها مُخَصَّصًا وتعلُّقُ المَخَصَّصِ بذات الواجب الوجود و صفاته وذلك محالٌ.
فإذا ثبت عموم صفاته.
فلو أراد الله تعالى إيجادَ حادثٍ وأراد العبدُ خلافه ونفذ مراد العبد دون مراد الله للزم المحال
المفروض في إثبات إلهين ، وتعدد الإله محال بالبرهان ، فما أدَّى إلى المحال محال.

إثبات أن الأسباب العادية لا تُؤثر على الحقيقة وإنَّما المؤثر الحقيقي هو الله
ذكر الحاكمُ صاحب المستدرک في تاريخ نيسابور قال: سمعتُ أبا زكريا يحيى بن محمد العنبريَّ
يقول: سمعتُ أبا عيسى بن محمد بن عيسى الطَّهْمَانِيَّ المَرورَّوذي يقول: إنَّ الله تبارك وتعالى
يُظهِر ما شاء إذا شاء من الآيات والعبر في برئته.

فيزيدُ الإسلامُ بها عِزًّا وقوَّةً ويؤيِّد ما أنزلَ من الهدى والبيِّنات ويُنشئُ أعلامَ التُّبُوَّةِ ويُوضح
دلالةَ الرسالةِ ويوثقُ عُرى الإسلامِ.

وُثِّبَتْ حَقَائِقُ الإِيْمَانِ مَنَّا مِنْهُ¹، على أوليائه وزيادة في البرهان لهم وحُجَّةٌ على من عاند في
طاعته²، وألحد في دينه³، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيَّ عن
بينة⁴، فله الحمد لا إله إلا هو ذو الحجة البالغة⁵، والعز القاهر¹، والطَّوَلُ الباهر².

¹ أي فضلًا منه.

² أي حتى يكون حجة على الذين تركوا طاعته.

³ أي ترك دين الله.

⁴ أي حتى يهلك الهالكون عن بينة ، أي بعد قيام الحجة ، ويحيى من حيَّ عن بينة ، أي حتى يؤمن الذين آمنوا بالدليل ، يكون صار معهم
دليل بعد رؤيتهم لما أظهره الله تعالى من الآيات والعبر.

⁵ أي القوية ، معناه يستحيل عليه الظلم.

وصلى الله على سيدنا محمد نبي الرحمة ورسول الهدى وعلى آله الطاهرين السّلام ورحمة الله وبركاته.

وإنّ ممّا أدركنا عياناً وشاهدناه في زماننا وأحطنا علماً به³، فرادنا يقيناً في ديننا وتصديقاً لما جاء به نبينا ودعا إليه من الحقّ فرغّب فيه من الجهاد من فضيلة الشهداء⁴، وبلغ عن الله عزّ وجلّ فيهم إذ يقول جلّ ثناؤه ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ*فَرِحِينَ﴾ [آل عمران: 170، 169]، إني وردتُ في سنة ثمانٍ وثلاثين ومائتين مدينة من مدائن خوارزم تدعى هزراسب⁵، وهي في غربي وادي جيحون ومنها إلى المدينة العظمى مسافة نصف يوم⁶، وخبرتُ أن بها امرأة من نساء الشهداء رأت رؤية كأنها أُطعمت في منامها شيئاً فهي لا تأكل شيئاً ولا تشرب منذ عهد أبي العباس ابن طاهر والي خراسان وكان تُوفيّ قبل ذلك بثمانِ سنين رضي الله عنه⁷، ثم مررت بتلك المدينة سنة اثنتين وأربعين ومائتين⁸، فرأيتها وحدثني بحدِيثها فلم أستقص عليها لحدائثة سني⁹، ثم إني عدتُ إلى خوارزم في آخر سنة اثنتين وخمسين ومائتين فرأيتها باقيةً ووجدت حديثها شائعاً مستفيضاً¹⁰. وهذه المدينة على مدرجة القوافل¹¹، وكان الكثير ممن يترها إذا بلغهم قصتها أحبوا أن ينظروا إليها¹²، فلا يسألون عنها رجلاً ولا امرأة ولا غلاماً إلا عرفها ودلّ عليها¹،

1 أي له عز قاهر، عز يغلب أعداءه، الله تعالى هو العزيز، معناه لذي يغلب ولا يُغلب.

2 أي الفضل القوي، والطول بفتح الطاء، الله تعالى ذو الطول أي ذو الفضل، والباهر معناه القوي.

3 أي تحققتنا منه .

4 معناه يحبب إلى الناس الشهادة في سبيل الله .

5 المعنى أن مما يريد بالشهادة لصحة هذه الآية التي تثبت أن الشهداء أحياء يرزقون أي يأكلون ويشربون بعد أن يُقتلوا لأن أجسادهم تحيا في القبر لأن أثر الروح يعود إليها.

6 هزراسب لغة فارسية.

7 أي بينها وبين عاصمة تلك الناحية نصف يوم.

8 أبو العباس ابن طاهر كان حاكماً في خراسان من قبل العباسيين.

9 يعني بعد أربع سنوات.

10 يعني ما تبعثُ خبرها، إنما هي حديثي لكن أنا لم أبحث في أمرها.

11 يعني بعد أن مضى أكثر من عشر سنوات من سماع خبرها مر هذا الشيخ الطُّهْماني فوجد خبرها مستفيضاً أي ظاهراً بين الناس منتشرًا مشهورًا، أي شاع بين الناس أنها لا تأكل ولا تشرب.

12 أي المسافرون يمرون بها.

عليها¹، فلما وافيتُ الناحية طلبتها فوجدتها غائبة على عدة فراسخ فمضيتُ في أثرها²، من قرية إلى قرية فأدركتُها بين قريتين تمشي مشيةً قويةً فإذا هي امرأة نصف³، جيدة القامة حسنة الثديّة ظاهرةً الدم متوردة الخدين ذكية الفؤاد⁴، فسأرتني⁵، وأنا راكب، فعرضت عليها مركباً فلم تركبه⁶، وأقبلت تمشي معي بقوة⁷.

وكان حضرَ مجلسي قوم من التجار والدهاقين وفيهم فقيه يُسمّى محمد بن حمدويه الحارثي⁸، وقد كتب عنه موسى بن هارون البزار بمكة⁹، وكهلُ له عبادة ورواية للحديث، وشاب حسن يسمى عبد الله بن عبد الرحمن، وكان يُحلف أصحاب المظالم بناحيته¹⁰، فسألتهم عنها فأحسنوا الثناء عليها وقالوا عنها خيراً وقالوا إن أمرها ظاهر عندنا فليس فينا من يختلف فيها، قال المسمّى عبد الله بن عبد الرحمن: أنا أسمع حديثها منذ أيام الحداثة¹¹، ونشأت والناس يتفاوضون في خبرها وقد فرغتُ بالي لها وشغلت نفسي بالاستقصاء عليها فلم أرَ إلا سترًا وعفافاً¹²، ولم أعثر لها على كذبٍ في دعواها ولا حيلةٍ في التلّيس، وذكرَ أن من كان يلي حوارزم من العمال¹³، كانوا فيما خلا يستحضرونها ويحصرونها الشهر والشهرين والأكثر في بيت يُغلقون عليها¹⁴، ويوكّلون من يُراعيها¹⁵، فلا يرونها تأكل ولا

1 أي الذين يتولون إلى تلك البلدة ويسمعون خبرها يريدون أن يروها ويتحققوا من هذا الأمر.

2 معناه أهل البلد يعرفونها، الذكور والإناث يعرفونها ويدلون عليها.

3 يعني لما علمت أنها مسافرة إلى مسافة عدة فراسخ، والفرسخ الواحد ثلاثة أميال تقريباً أي مسافة ساعة ونصف مشياً مضيتُ في أثرها.

4 معناه عمرها متوسط أي نحو الثلاثين.

5 يعني لبيبة.

6 معناه سارت معي.

7 معناه هو راكب وهي مائتية، فعرض عليها مركباً أي دابة تركبها فلم تقبل.

8 أي كان في هذا المجلس عالم اسمه محمد بن حمدويه.

9 موسى بن هارون كان أخذ عن هذا الفقيه علم الحديث، معناه أنه كان من علماء علم الحديث.

10 أي أنه كان موظفاً يُحلف أصحاب الشكاوى.

11 أي منذ الصغر.

12 أي ما رأيت منها إلا شيئاً حسناً.

13 أي الحكام.

14 يعني يحبسونها في مكانٍ الشهر والشهرين وأكثر من ذلك حتى يتحققوا أنها لا تأكل ولا تشرب.

15 أي يوكلون من يراقب هل يأخذ لها أحد طعاماً وشراباً.

تشرب ، ولا يجدون لها أثر بول ولا غائط فيبرؤها¹، ويكسونها²، ويخلون سبيلها³، فما تواطأ أهل الناحية على تصديقها قصصتها عن حديثها وسألتها عن اسمها وشأنها كله، فذكرت أن اسمها رحمة بنت إبراهيم وأنه كان لها زوج نجار فقير معاشه من عمل يده، يأتيه رزقه يوماً فيوماً⁴، لا فضل في كسبه عن قوت أهله، وأنها ولدت له عدة أولاد، وجاء الأقطع ملك الكفار إلى القرية فعبر الوادي عند جموده إلينا في زهاء ثلاثة آلاف فارس⁵، وأهل خوارزم يدعونه كسرى. قال أبو العباس: والأقطع هذا كان كافراً غاشماً⁶، شديد العداوة للمسلمين⁷، قد أثر على أهل الثُّغور⁸، وألح على أهل خوارزم بالسبي والقتل والغارات وكان ولاية خراسان يتألفونه وأشباهه من عظماء الأعاجم ليكفوا غاراتهم عن الرعية ويحقتوا دماء المسلمين⁹، فيبعثون إلى كل واحد منهم بأموال وأطاف كثيرة وأنواع من فاخر الثياب¹⁰، وإن هذا الكافر استاء في بعض السنين على السلطان، ولا أدري لم ذلك، هل استبطأ المبار عن وقتها أم استقل ما بُعث إليه في جنب ما بُعث إلى نظرائه من الملوك¹¹، فأقبل في جنوده واستعرض الطرق¹²، فعاث وأفسد وقتل ومثّل فعجز عنه حيول خوارزم، وبلغ خبره أبا العباس عبد الله بن طاهر رحمه الله، فأهض إليه أربعة من القواد¹³، طاهر بن إبراهيم بن مالك، ويعقوب بن منصور بن طلحة، وميكال مولى طاهر، وهارون العارض وشحن البلد بالعساكر والأسلحة وربّهم في أرباع البلد كل في رُبع، فحموا الحريم بإذن الله تعالى، ثم إن وادي جيحون هو

1 أي يحسبون إليها.

2 أي يعطونها اللباس.

3 أي يتركونها.

4 أي كان يُحصّل مصروف يوم ثم مصروف اليوم الذي بعده، كل يوم بيومه.

5 أي في قدر ثلاثة آلاف مقاتل جاء إليهم لما كان النهر جمد في الشتاء، لأن هذا النهر في الشتاء يصير جامداً مثل الأرض يمشى عليه.

6 أي شديد الظلم.

7 أي يكره المسلمين جداً.

8 أي على أهل المواضع التي تلي جهة الكفار.

9 أي كانوا يصادقونه حتى لا يعمل هجوماً فيقتل المسلمين، ليحفظوا دماء المسلمين.

10 أي كانوا يعطونهم من الأموال حتى يكفوا شرهم عن المسلمين.

11 معناه أن هذا الكافر استاء إما لأنه انقطع عنه ما كانوا في الأول يعطونه إياه أو استقل فقال: كيف أعطوني هذا القدر القليل، لهذا جاء إليهم.

12 أي منع الناس من المرور.

13 أي أرسل إليه أربعة من القواد.

الذي في أعلى نهر بلخ جَمَدَ لما اشتدَّ البرد، وهو وادٍ عظيم شديد الطغيان¹، كثير الآفاق²، وإذا امتدَّ كان عرضه نحوًا من فرسخٍ وإذا جَمَدَ انطبق فلم يُوصل منه إلى شيءٍ حتى يُخفَّر فيه كما تُخفَّر الآبار في الصَّحور وقد رأيت كَثْفَ الجَمَدِ عشرةَ أشبارٍ، وأُخبرْتُ أنه كان فيما مضى يزيدُ على عشرين شبرًا وإذا هو انطبق صار الجَمَدُ جسرًا لأهل البلد تسير عليه العساكر والعَجَلُ³، والقوافل فينتظم ما بين الشَّاطئين، وربما دام الجَمَدُ مائةً وعشرين يومًا، وإذا قَلَّ البردُ في عامٍ بقيَ سبعين يومًا إلى نحو ثلاثِة أشهر. قالت المرأة: فعبَرَ الكافرُ في حَيْلِهِ إلى بابِ الحصنِ وقد تَحَصَّنَ الناسُ وضمُّوا أمتعتهم وصَحِبُوا المسلمينَ وأضرُّوا بهم فحَصِرَ من ذلك أهلُ النَّاحيةِ وأرادوا الخروجَ فمنعهم العاملُ⁴، دون أن تتوافى عساكر السلطان وتلاحق المتطوِّعة، فشَدَّ طائفةٌ من شُبَّانِ الناسِ وأحْدَثِهِم فتقاربوا من السور بما أطاقوا حملة من السلاح⁵، فلما أصحروا كَرَّ الكفَّارُ عليهم⁶، وصار المسلمون في مِثْلِ الحِرْجَةِ⁷، فتحصَّنوا واتَّخذوا دارةً يُحاربون من ورائها وانقطعَ ما بينهم وبين الحصنِ وبعُدَت المعونةُ عنهم فحاربوا كأشدِّ حربٍ وثبتوا حتى تقطَّعت الأوتار والقسي⁸، وأدركهُم التعبُ ومسَّهُمُ الجوعُ والعطشُ وقُتِلَ مُعْظَمُهُم وأُخِّنَ الباقونَ بالجراحاتِ⁹. ولما جَنَّ عليهم الليل¹⁰، تحاجز الفريقان¹¹، قالت المرأة: ورُفِعَت النارُ على المناظِرِ ساعة عبور الكافر، فاتَّصل الخبرُ بالجرَّجانيَّةِ وهي مدينة عظيمة في قاصية خوارزم¹²، وكان ميكالُ مولَى طاهرٍ بها في عسكرٍ فخفَّ في الطَّلَبِ هيبَةً للأمير أبي العباس عبد الله بن طاهر رحمه الله،

1 أي يتلف الزرع.

2 أي كثير النواحي.

3 أي الحمول.

4 أي الحاكم.

5 معناه أن المسلمين كانوا مستعدين للقاء هذا الكافر، ثم بعض الشباب تحمسوا فتقدموا إليه لضربه.

6 معناه لما صاروا في الصحراء أي لما خرجوا إلى البرية كره عليهم الكفار.

7 أي مثل الغاية.

8 الأوتار جمع وتر وهو ما للقفوس، والقسي جمع قوس.

9 معناه مات أكثرهم والآخرين أنحنوا معناه أصابهم جراحات شديدة ولكن لم يموتوا.

10 أي لما دخل عليهم الليل.

11 أي هؤلاء توقفوا عن هؤلاء وهؤلاء توقفوا عن هؤلاء.

12 أي أطرافها.

وركض إلى هزّاراسب في يومٍ وليلةٍ أربعين فرسخًا بفراسخ حوارزم وفيها فضلٌ كثيرٌ على فراسخ خراسان¹.

وغدا الكافرُ للفراغ من أمر أولئك التّفرّ²، فبينما هم كذلك إذ ارتفعت لهم الأعلام السُّود وسمعوا أصواتَ الطبول فأفرجوا عن القوم³، ووفى ميكال⁴، موضع المعركة فوارى القتلى وحمل الجرحى⁵.

قالتِ المرأةُ: وأُدخلَ الحصنَ علينا عشيةً ذلك زهاءَ أربعمئة جنازة، فلم تبقَ دارٌ إلا حُمِلَ إليها قتيلٌ وعمّتِ المصيبةُ وارتجّتِ النَّاحيةُ بالبكاء.

قالت: ووضع زوجي بين يديّ قتيلا فأدركني من الجزع والهلع⁶ عليه ما يدرك المرأةُ الشَّابةَ على زوجها أبي الأولاد، وكانت لنا عيالٌ.

قالت: فاجتمع النساء من قراباتي والجيران يُسعدنني على البكاء⁷، وجاء الصبيانُ وهم أطفالٌ لا يعقلون من الأمر شيئاً⁸، يطلبون الخبز وليس عندي فضيقتُ صدرًا بأمرٍ ثمّ إنّي سمعتُ أذان المغرب ففرعتُ إلى الصلاة⁹، فصلّيتُ ما قضى لي ربّي ثم سجدتُ أدعو وأتضرّع إلى الله تعالى وأسأله الصبرَ وأنَّ يجبرَ يُتمَّ صبياني فذهب بي النوم في سجودي فرأيتُ في منامي

1 يعني عندهم في عاداتهم فراسخهم تزيد على فراسخ تلك البلاد.

2 نفر أي الجماعة.

3 معناه الكفار هربوا لما رآوا الجيش الإسلامي قادمًا.

4 أي حضر ميكال.

5 أي دفن القتلى الذين ماتوا، والجرحى حملهم من المكان الذي كانوا فيه إلى مكان المداواة.

6 أي الحزن الشديد والبكاء.

7 أي يساعدنني على الحزن.

8 أي لا يدركون معنى هذه المصيبة.

9 أي قمت إلى الصلاة ولجأت إليها.

كأني في أرضٍ حسناء ذاتِ حِجَارَةٍ وأنا أطلبُ زوجي، فناداني رجلٌ: إلى أين أيتها الحرّة؟
قلتُ: أطلبُ زوجي.

فقال: خذي ذات اليمين.

فرفَعَ لي أرضٌ سهلة¹، طيبةُ الرِّيِّ ظاهرةُ العُشبِ وإذا قصورٌ وأبنيةٌ لا أحفظُ أن أصفها ولم أرَ مثلها²، وإذا أنهارٌ تجري على وجه الأرضِ بغيرِ أحاديث³، ليس لها حافّاتٌ فانتبهتُ إلى قومٍ جُلوسٍ حَلَقًا حَلَقًا⁴، عليهم ثيابٌ خُضْرٌ قد علاهمُ التَّورُ، فإذا هم الذين قُتِلوا في المعركةِ يأكلونَ على موائدَ بين أيديهم فجعلتُ أتخلّهم وأتصفّحُ وجوههم⁵، لألقى زوجي لكنّه هو يَنْظُرني، فناداني: يا رحمةُ! فيمّمتُ الصَّوتَ⁶، فإذا به في مثل حال من رأيتُ من الشهداء، ووجهه مثل القمر ليلة البدر وهو يأكل مع رُفقةٍ له قُتِلوا يومئذٍ معه، فقال لأصحابه: إن هذه البائسةُ جائعةٌ منذ اليوم أفتأذنون لي أن أناولها شيئاً تأكله؟ فأذِنوا له، فناولني كِسْرَةَ خبزٍ⁷، قالت: وأنا أعلمُ حينئذٍ أنه خُبزٌ ولكن لا أدري كيف يُخبز، هو أشدُّ بياضاً من الثلج واللبن وأحلى من العسل والسكر وألين من الزبد والسمن⁸، فأكلته فلما استقرَّ في جوفي قال: اذهبي كفاك الله مؤونة الطعام والشراب ما حييت في الدنيا، فانتبهتُ من نومي شَبَعِي رِيًّا لا أحتاج إلى طعامٍ وشرابٍ وما ذقتُها منذ ذلك إلى يومي هذا ولا شيئاً يأكله الناس.

وقال أبو العباس: وكانت تحضُرنا وكنا نأكل فتتنحَّى وتأخذ على أنفها ترعُمُ أنّها تتأذى من رائحة الطعام، فسألتها: أتتغذى بشيءٍ أو تشرب شيئاً غير الماء؟ فقالت: لا، فسألتها: هل يخرج منها ريح أو أذىً كما يخرج من الناس؟ قالت: لا عهد لي بالأذى منذ ذلك الزمان،

1 أي رأيت أرضاً سهلة.

2 أي لا أستطيع أن أصفها من حسنها.

3 أي ليست في واد عميقة، إنما يؤخذ منها الماء بسهولة.

4 معناه يجلسون في دوائر.

5 أي أتلمها.

6 أي اتبعت وقصدت صوته.

7 أي قطعة خبز.

8 أي طراوته أشد من الزبد والسمن.

قلتُ والحيض؟ أظنّها قالت: انقطع بانقطاع الطّعم¹، قلت: هل تحتاجين حاجة النساء إلى الرجال؟ قالت: أما تستحي منّي تسألني عن مثل هذا، قلتُ: إني لعلني أحدث الناس عنك ولا بدّ أن أستقصي، قالت: لا أحتاج، قلتُ فتنامين؟ قالت: نعم أطيب نوم، قلتُ: فما ترين في منامك؟ قالت: مثلما ترون، قلتُ: فهل تجدين لفقد الطعام وهنّا؟ قالت: ما أحسستُ بجوعٍ منذ طعمتُ ذلك الطعام، وكانت تقبلُ الصّدقة فقلتُ لها: ما تصنعين بها، قالت: أكّسي وأكسو ولدي، قلتُ: فهل تجدين البرد وتتأذنين بالحرّ؟ قالت نعم، قلتُ: يدركك اللّغوب² إذا مشيت؟ قالت: نعم ألسْتُ من البشر، قلتُ: فتتوضّئين للصّلاة؟ قالت: نعم، قلتُ لم؟ قالت: أمرني الفقهاء بذلك، قلتُ: إنهم أفتوها على حديث: "لا وضوء إلا من حدث أو نوم"، وذكرت لي أن بطنها لاصق بظهرها، فأمرت امرأة من نساتنا فنظرت (أي إلى غير العورة) فإذا بطنها كما وصفت وإذا قد اتخذت كيساً فضمت القطن وشدته على بطنها كي لا ينقص ظهرها إذا مشت، ثم لم أزل أختلفُ إلى هزاراسب بين السنتين والثلاث فتحضّرتني فأعيد مسألتها فلا تزيد ولا تنقص، وعرضتُ كلامها على عبد الله بن عبد الرحمن الفقيه، فقال: أنا أسمعُ هذا الكلام منذ نشأتُ فلا أجد من يدفعه أو يزعم أنه سمعَ لها تأكل أو تشرب أو تنغوط. انتهى.

فهذه القصّة فيها أن لا تلازم عقليّ بين فقدان الأكل وبين المرض وذهاب الصّحة وأنهدام البنية وكذلك سائر الأسباب العادية يصحُّ عقلاً أن تتخلّف مفعولاتها وأن الأشياء بمشيئة الله تعالى، وأن الشّهداء لهم حياة برزخيّة فسبحان القدير على كل شيء.

تنبيهٌ مهمٌّ

لا يُعفى الجاهل ممّا ذكرناه من الأصول، ولا يُعذر فيما يقع منه من الكُفر لعدم لا اهتمامه بالدين.

1 أي الطعام.

2 أي التعب.

ولو كان الجهل يُسقط المؤاخذة لكان الجهل خيراً من العلم وهذا خلاف قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر:9]، إلا أن من كان قريباً عهداً بإسلام ونحوه لا يكفر بإنكار فرضية الصلاة وتحريم الخمر ونحو ذلك إن لم يكن سمع أن هذا دين الإسلام.

والفرض الأول في حقّ الأهل تعليمهم أصول العقيدة كيلا يقعوا في الكفر بجهلهم بالعقيدة، فإن اعتقدوا أن الله جسم نورانيّ أبيض فاستمرّوا بعد البلوغ على ذلك فماتوا عليه خلدوا في النار نتيجة اعتقادهم الفاسدة.

قال الفضل بن عياض: "لا يُعزّتك كثرة الهالكين"، فهل هذا الجهل في العقيدة هو نتيجة محبة الأهل لأبنائهم؟

وقد قال الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذريات:56]، وجاء في تفسير الآية: أي وما خلق الله الجنّ والإنس إلا ليأمرهم بعبادته.

وبعد أن جاءنا الهدى وهو الرسول صلى الله عليه وسلم وقامت علينا الحجّة به فلا عُذر لنا، قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً﴾ [الاسراء:15].

النُّبُوَّةُ

اشتقاقها من النَّبِيّ أي الخبر لأن النبوة إخبار عن الله، أو من النَّبْوَةِ وهي الرِّفْعَةُ، فالنَّبِيُّ على الأول فاعل بمعنى فاعل لأنه يُخَبِّرُ عن الله بما يُوحى إليه، أو فاعل بمعنى مفعول أي مُخَبِّرٌ عن الله أي يُخَبِّرُهُ الملك عن الله، فالنبوة جائزة عقلاً ليست مستحيلةً.

وإنَّ اللهَ تعالى بعث الأنبياءَ رحمةً للعباد إذ هم ليس في العقل ما يُستَعْنَى به عنهم لأنَّ العقل لا يستقلُّ بمعرفة الأشياء المنجية في الآخرة.

ففي بعثة الأنبياء مصلحة ضرورية لحاجتهم لذلك، فالله متفضّل بما على عباده فهي سفارة بين الحقّ تعالى وبين الخلق.

الفرق بين الأنبياء والرسل

اعلم أن النبي والرسل يشتركان في الوحي، فكلُّ قد أوحى الله إليه بشرع يعمل به لتبليغه للناس، غير أن الرسول يأتي بنسخ بعض شرع من قبله أو بشرع جديد.

والنبيُّ غير الرسول يُوحى إليه ليتبع شرع رسولٍ قبله ليُبلِّغه.

فلذلك قال العلماء: "كل رسول نبيٌّ وليس كلُّ نبيٍّ رسولاً"، ثم أيضاً يفترقان في أنّ الرّسالة يوصفُ بها الملك والبشرُ والنبوة لا تكون إلا في البشر.

ما يجب للأنبياء وما يستحيل عليهم

يجب للأنبياء الصدق ويستحيل عليهم الكذب، وتجب لهم الفطانة ويستحيل عليهم السبلادة والغباوة، وتجب لهم الأمانة.

فالأنبياء سالمون من الكفر والكبائر وصغائر الخسّة وهذه هي العصمة الواجبة لهم، ويستحيل عليهم الخيانة ويجب لهم الصيانة فيستحيل عليهم الرذالة والسّفاهة والجبن وكلّ ما ينفر عن قبول الدعوة منهم.

وكذلك يستحيل عليهم كلّ مرضٍ مُنْفَرٍ. فمن نسب إليهم الكذب أو الخيانة أو الرذالة أو الجبن أو نحو ذلك فقد كفر.

المعجزةُ

اعلم أنّ السَّبِيلَ إلى معرفة النبي المعجزةُ. وهي أمرٌ خارقٌ للعادة. يأتي على وفق دعوى من ادَّعوا النُّبُوَّةَ. سالمٌ من المعارضةِ بالمثلِ. فما كان من الأمور عجيبيًا ولم يكن خارقًا للعادة فليس بمعجزة. وكذلك ما كان خارقًا لكنّه لم يقترن بدعوى النُّبُوَّةِ كالخوارق التي تظهر على أيدي الأولياء أتباع الأنبياء فإنّه ليس بمعجزة بل يسمّى كرامة. وكذلك ليس من المعجزة ما يُستطاعُ معارضته بالمثل كالسحر فإنه يعارضُ بسحرٍ مثله. والمعجزةُ قسمان: قسمٌ يقع بعد اقتراح من الناس على الذي ادَّعى النُّبُوَّةَ، وقسمٌ يقع من غير اقتراح.

فالأوّل نحوُ ناقةِ صالح التي خرجت من الصّخرة. اقترح قومه عليه ذلك بقولهم: إن كنت نبيًا مبعوثًا إلينا لنؤمن بك فأخرج لنا من هذه الصّخرة ناقةً وفصيلها فأخرج لهم ناقةً معها فصيلها (أي ولدها) فاندھشوا فأمنوا به.

لأنّه لو كان كاذبًا في قوله إنّ الله أرسله لم يأتِ بهذا الأمر العجيب الخارق للعادة الذي لم يستطع أحدٌ من الناس أن يعارضه بمثلٍ ما أتى به، فثبتت الحجّة عليهم. ولا يسعهم إلا الإذعان والتّصديق لأنّ العقلَ يُوجب تصديق من أتى بمثل هذا الأمر الذي لا يُستطاعُ معارضته بالمثل من قبل المعارضين. فمن لم يُدعِن وعاند يُعدُّ مُهدِرًا لقيمة البرهان العقليّ.

من المعجزات التي حصلت لمن قبل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
ومن أمثلة المعجزات التي حصلت لمن قبل سيدنا محمد عدم تأثير النار العظيمة على إبراهيم
حيث لم تُحرقه ولا ثيابه.

ومنها انقلاب عصا موسى تُعباناً حقيقياً ثم عودها إلى حالتها بعد أن اعترف السحرة الذين
أحضرهم فرعون لمعارضته وأذعنوا فأمنوا بالله وكفروا بفرعون واعترفوا لموسى بأنه صادق
فيما جاء به.

ومنها ما ظهر للمسيح من إحياء الموتى وذلك لا يُستطاع معارضته بالمثل فلم تستطع اليهود
الذين كانوا مُؤلّعين بتكذيبه وحريصين على الافتراء عليه أن يعارضوه بالمثل. وقد أتى أيضاً
بعجبية أخرى عظيمة وهي إبراء الأكمه فلم يستطع أحدٌ من أهل عصره معارضته بالمثل مع
توفر الطبّ في ذلك العصر. فذلك دليل على صدقه في كلّ ما يُخبر به من وجوب عبادة
الخالق وحده من غير إشراك به ووجوب متابعتة في الأعمال التي يأمرهم بها.

من معجزاته صلى الله عليه وسلم

وأما محمد صلى الله عليه فمن معجزاته صلى الله عليه وعلى جميع إخوانه الأنبياء: حين
الجدع، وذلك أنّ النبيّ صلى الله عليه وسلم كان يستند حين يُخطب إلى جذع نخل في
مسجده قبل أن يعمل له منبر، فلما عمِل له المنبر صعد صلى الله عليه وسلم عليه فبدأ بالخطبة
وهو قائم على المنبر فحنّ الجذع حتى سمع حنينه من في المسجد، فترل رسول الله صلى الله
عليه وسلم فالتزمه — أي ضمه واعتنقه — فسكت.

ومن معجزاته صلى الله عليه وسلم إنطاق العجماء أي البهيمة. روى الإمام أحمد والبيهقيُّ

بإسناد صحيح من حديث يعلى بن مرة الثقفي¹ قال: بينما نسير مع النبي صلى الله عليه وسلم إذ مرّ بنا بعير يُسنى عليه¹، فلما رآه البعير جرجر²، فوضع جرانه³، فوقف النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: أين صاحبُ هذا البعير؟ فجاءه فقال: بعننيه، فقال: بل نُهبه لك يا رسول الله وإنه لأهل بيتٍ ما لهم معيشةٌ غيره، فقال النبيُّ: "أمّا ما ذكرتَ من أمره فإنه شكا كثرة العمل وقلة العلف فأحسنوا إليه".

وأخرج ابنُ شاهين في دلائل النبوة عن عبد الله بن جعفر قال: "أردفني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلفه فدخل حائط⁴ رجل من الأنصار فإذا جملٌ فلما رأى النبيَّ صلى الله عليه وسلم حنَّ فذفرت عيناه فأتاه النبيُّ صلى الله عليه وسلم فمسح ذفراته⁵ فسكن، ثم قال: من ربُّ هذا الجمل؟ فجاء فتىً من الأنصار، فقال: هذا لي، فقال: ألا تتقي الله في هذه البهيمة التي ملكك الله إياها فإنه شكا إليّ أنك تُجيعُهُ وتُدبُّهُ"⁶. وهو حديثٌ صحيحٌ كما قال المحدثُ مرتضى الزبيدي في شرح إحياء علوم الدين.

ومنها تفجّرُ الماء من بين أصابعه بالمشاهدة في عدّة مواطن في مشاهد عظيمةٍ وردت من طرقٍ كثيرةٍ يُفيدُ مجموعها العِلْمُ القطعيّ المستفاد من التّواتر المعنوي⁷، ولم يحصل لغير نبينا حيث نبع الماء من عظمه وعصبه ولحمه ودمه، وهو أبلغ من تفجّر المياه من الحجر الذي ضربه موسى لأنّ خروج الماء من الحجارة معهود بخلافه من بين اللحم والدّم. رواه جابر وأنس وابن مسعود وابن عباس وأبو ليلي الأنصاريّ وأبو رافع.

وقد أخرج الشيخان من حديث أنس بلفظ: "رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد

¹ أي يحمل عليه الماء.

² أي أصدر صوتاً من حلقه.

³ أي مقدم عنقه.

⁴ أي بستان.

⁵ أي نموعه.

⁶ أي تتعبه.

⁷ أي لم يتفقوا على لفظ واحد.

حانت صلاة العصر والتمس الوضوء¹ فلم يجدوه فأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فوضع يده في ذلك الإناء فأمر الناس أن يتوضؤوا فرأيت الماء ينبع من بين أصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند آخرهم". وفي رواية للبخاري قال الراوي لأنس: كم كنتم؟ قال: ثلاثمائة.

وروى البخاري ومسلم من حديث جابر أيضاً: "عطش الناس يوم الحديبية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة يتوضأ منها فجهدش الناس²، فقال: ما لكم؟ فقالوا: يا رسول الله ليس عندنا ما نتوضأ به ولا ما نشربه إلا ما بين يديك، فوضع يده في الركوة فجعل الماء يفور من بين أصابعه كأمثال العيون، فشربنا وتوضأنا، فقيل: كم كنتم؟ قال: لو كنّا مائة ألفٍ لكفانا كنّا خمس عشرة مائة.

والتحقيق أن الماء كان ينبع من نفس اللحم الكائن في الأصابع وبه صرح النووي في شرح مسلم ويؤيده قول جابر: "فرأيت الماء يخرج"، وفي رواية "ينبع من بين أصابعه".

ومن معجزاته: ردُّ عين قتادة بعد انقلاعها فقد روى البيهقي في الدلائل عن قتادة بن النعمان أنه أُصيبت عينه يوم بدر فسالت حدقته على وجنته فأرادوا أن يقطعوها فسألوا رسول الله فقال: لا، فدعا به فغمز حدقته براحته، فكان لا يدري أي عينيه أُصيبت. اهـ.

وفي هاتين المعجزتين قال بعض المادحين شعراً من البسيط:
إن كان موسى سقى الأسباط من حجرٍ فإنّ في الكفّ معنى ليس في الحجرِ
إن كان عيسى برا³ الأعمى بدعوته فكم براحته قد ردّ من بصرِ

¹ أي طلب ماء الوضوء.

² أي أقبلوا إليه.

³ برا: أصله براً بهمزة مفتوحة فعل لازم، ثم تركت الهمزة للوزن، والمعنى تعافى الأعمى بدعوة المسيح.

ومن معجزاته تسبيح الطّعام في يده أخرج البخاريّ من حديث ابن مسعود قال: "كُنَّا نَأْكُلُ مع النبي صلى الله عليه وسلم الطّعام ونحن نسمع تسبيح الطّعام". وهذه المعجزات الثلاث أعجب من إحياء الموتى الذي هو أحد معجزات المسيح.

ومن معجزاته صلى الله عليه وسلم الإسراء والمعراج. الإسراء ثبت بنصّ القرآن والحديث الصّحيح فيجب الإيمان بأنه صلى الله عليه وسلم أسرى الله به ليلاً من مكة إلى المسجد الأقصى.

وأما المعراج فقد ثبت بنصّ الأحاديث. وأما القرآن فلم ينصّ عليه نصّاً صريحاً لا يَحْتَمِلُ تأويلاً لكنه ورد فيه ما يكادُ يكون نصّاً صريحاً.

فالإسراء قد جاء فيه قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا﴾ [الإسراء: 1].

فإن قيل: ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ [النجم: 13]، يَحْتَمِلُ أن يكون رؤيةً مناميّةً، قلنا هذا تأويلٌ ولا يسوغ تأويل النَّصِّ أي إخراجَه عن ظاهره لغير دليل عقليّ قاطع أو سمعيّ ثابت كما قاله الرّازي في "المحصل" وغيره من الأصوليين. وليس هنا دليل على ذلك.

وقد روى مسلمٌ عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أُتيتُ بالبراق¹، وهو دابةٌ أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه²، قال: فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي يربط بها الأنبياء، قال: ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين، ثم خرجت فجاءني جبريل عليه السلام بإناء من خمر³،

¹ وهو من دواب الجنة.

² أي حيث يصل نظره بضع رجله، كلّ خطوة من خطواته تسع إلى مدّ البصر، هذا أمر البراق من العجائب المخالفة للعادة.

³ أي من خمر الجنة اللذيذ الذي لا يسكر ولا يصدع الرأس.

وإناء من لبن¹، فاخترت اللبن، فقال جبريل عليه السلام: "إخترت الفطرة"²، قال: ثم عرج بنا إلى السماء.."، إلى آخر الحديث.

وفي الحديث دليلٌ على أن الإسراء والمعراج كانا في ليلة واحدة بروحه وجسده يقظةً إذ لم يقل أحد إنّه وصل إلى بيت المقدس ثمّ نام.

أما رؤية النبي لربه ليلة المعراج فقد روى الطبراني في المعجم الأوسط بإسناد قوي كما قال الحافظ ابن حجر عن ابن عباس رضي الله عنهما: "رأى محمد ربه مرتين"، وروى ابن خزيمة بإسناد قوي: "رأى محمد محمد ربه"، والمراد أنّه رآه بقلبه بدليل حديث مسلم من طريق أبي العالية عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى * أَفَتُمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ. وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ [النجم]، قال: "رأى ربه بفؤاده مرتين".

تنبيه: قال الغزالي في إحياء علوم الدين: "الصحيح أن النبي لم ير ربه ليلة المعراج"، ومراده أنه لم يره بعينه إذ لم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيتُه بعيني ولا أن أحداً من الصحابة أو التابعين أو أتباعهم قال: رآه بعيني رأسه.

وجه دلالة المعجزة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم

الأمر الخارق الذي يظهر على يد من ادّعوا النبوة مع التّحدي مع عدم معارضته بالمثل نازلٌ منزلة قول الله صدق عبدي في كل ما يُبلِّغ عني، أي لولا أنّه صادق في دعواه لما أظهر الله له هذه المعجزة، فكأنّ الله تعالى قال صدق عبدي هذا الذي ادّعى النبوة في دعواه لأنّي أظهرتُ له هذه المعجزة، لأنّ الذي يُصدق الكاذب كاذبٌ، والله يستحيل عليه الكذب فدلّ ذلك

¹ أي حليب.
² أي تمسكت باليدين.

على أن الله إنما خلقه لتصديقه، إذ كل عاقل يعلم أن إحياء الموتى وقلب العصا ثعباناً وإخراج ناقةٍ من صخرة صماء ليس بمعتادٍ.

السبيل إلى العلم بالمعجزة بالقطع واليقين

العلم بالمعجزات يحصل: بالمشاهدة لمن شاهدها، وبلوغ خبرها بطريق التواتر في حق من لم يشهدها، وذلك كعلمنا بالبلدان النائية والحوادث التاريخية الثابتة الواقعة لمن قبلنا من الملوك والأمم، والخبر المتواتر يقوم مقام المشاهدة، فوجب الإذعان لمن أتى بها عقلاً كما أنه واجبٌ شرعاً.

الإيمان بعذاب القبر ونعيمه وسؤاله

قال الله تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر: 46].
وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ [طه: 124].

فهاتان الآيتان واردتان في عذاب القبر للكفار، وأما عَصَاُ المسلمين من أهل الكبائر الذين ماتوا قبل التوبة فهم صنفان: صنفٌ يُعْفِيهِمُ اللهُ من عذاب القبر وصنفٌ يُعَذِّبُهُمْ ثُمَّ يَنْقُطِعُ عَنْهُمْ وَيُؤَخِّرُ لَهُمْ بَقِيَّةَ عَذَابِهِمْ إِلَى الآخِرَةِ.

فقد روى البخاريّ ومسلم والترمذيّ وأبو داود والنسائيّ عن ابن عباس مرّ رسول الله على قبرين فقال: إِنَّهُمَا لِيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ إِثْمٍ، أَمَا أَحَدُهُمَا فَكَانَ يَمْشِي بِالتَّمِيمَةِ، وَأَمَا الْآخَرُ فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ، ثُمَّ دَعَا بِعَسِيبٍ رَطْبٍ فَشَقَّهُ اثْنَيْنِ فغرس على هذا واحداً وعلى هذا واحداً، ثم قال: "لَعَلَّهُ يَخْفَفُ عَنْهُمَا".

واعلم أنه ثبت في الأخبار الصحيحة عودُ الرّوح إلى الجسد في القبر كحديث البراء بن عازب الذي رواه الحاكم والبيهقي وأبو عوانة وصحّحه غير واحد، وحديث ابن عبّاس مرفوعاً: "ما أحد يبرئ بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه في الدُّنيا فيُسلّم عليه إلا عرّفه وردّ عليه السّلام". رواه ابن عبد البرّ وعبد الحقّ الإشبيليّ وصحّحه.

فيستلزم ذلك رجوع الرّوح إلى البدن كلّه وذلك ظاهر الحديث أو إلى بعضه. ويتأكّد عود الحياة في القبر إلى الجسد مزيد تأكّد في حقّ الأنبياء، فإنّه ورد من حديث أنس عن النبيّ صلى الله عليه وسلم: "الأنبياء أحياء في قبورهم يُصلّون" صحّحه البيهقيّ وأقرّه الحافظ.

وروى البخاريّ ومسلم عن أنس عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: "إن العبد إذا وضع في قبره وتولّى عنه أصحابه وإنّه ليسمع قرع نعالهم إذا انصرفوا أتاه ملكان فيُقعدهان فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرّجل محمد؟ فأما المؤمن - أي الكامل - فيقول: أشهد أنه عبد الله ورسوله، فيقال له: انظر إلى مقعدك من النار أبدلك الله به مقعداً من الجنّة فيراهما جميعاً. وأمّا الكافر أو المنافق فيقول: لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيه، فيقال: لا دريت ولا تليت، ثمّ يُضرب بمطرقة من حديد بين أذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه إلا الثقلين".

وعن عبد الله بن عمرو أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر فتانّي القبر فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: أتردّ علينا عقولنا يا رسول الله، قال: "نعم كهيتكم اليوم"، قال: فبفيه الحجر.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا قُبر الميت أو الإنسان أتاه ملكان أسودان أزرقان يُقال لأحدهما منكرٌ وللآخر نكيرٌ فيقولان له: ما كنت تقول في هذا الرّجل محمد؟ فهو قائل ما كان يقول. فإن كان مؤمناً قال: هو عبد الله ورسوله

أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده رسوله فيقولان له: إن كنا نعلم أنك لتقول ذلك، ثم يُفَسَّح له في قبره سبعين ذراعاً في سبعين ذراعاً ويُنَوَّر له فيه، فيقال له: نعم، فينام كنوم العروس الذي لا يُوقظه إلا أحبُّ أهله حتَّى يبعثه الله من مضجعه ذلك.

فإن كان منافقاً قال: لا أدري، كنت أسمع الناس يقولون شيئاً فكنْتُ أقوله، فيقولان له: إن كنا لنعلم أنك تقول ذلك، ثم يُقال للأرض التتمي فتلتئم عليه حتى تختلف أضلاعه فلا يزال معذباً حتى يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك".

والحديثان رواهما ابن حبان وصحَّهما، ففي الأوَّل منهما إثباتُ عودِ الروح إلى الجسد في القبر والإحساس، وفي الثاني إثباتُ استمرارِ الروح في القبر وإثباتِ النومِ وذلك ما لم يَلْ الجسدُ.

وهذا النَّعِيمُ للمؤمن القويِّ وهو الذي يؤدِّي الفرائض ويجتنب المعاصي، وهو الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه: "الدُّنيا سجنُ المؤمنِ وسنَّتُهُ فإذا فارق الدنيا فارق السجنَ والسنةَ"، حديثٌ صحيحٌ أخرجه ابن حبان، يعني المؤمن الكامل.

ثمَّ إذا بلى الجسد كَلَّهُ ولم يبقَ إلا عَجْبُ الذَّنْبِ يكون روح المؤمن التَّقِيِّ في الجنَّة وتكون أرواحُ عُصاة المسلمين أهل الكبائر الذين ماتوا بلا توبة بعد بلى الجسد فيما بين السماء والأرض، وبعضهم في السماء الأولى. وتكون أرواح الكفار بعد بلى الجسد في سجين، وهو مكان في الأرض السفلى.

وأما الشهداء فتصعد أرواحهم فوراً إلى الجنَّة.

تنبيه: يُستثنى من السؤال الأنبياء والشهداء أي شهداء المعركة وكذلك الطفل أي الذي مات دون البلوغ.

فإن قيل: كيف يمكن سؤال عددٍ كثيرٍ من الأموات؟ فالجوابُ ما قال الحليميُّ: "إنَّ الأَشْبَهَ أن يكونَ ملائكةَ السؤالِ جماعةً يسمَّى بعضهم منكرًا وبعضهم نكيرًا فيُبعثُ إلى كلِّ ميِّتٍ اثنانٍ منهم".

حُكْمُ مُنْكَرِ عَذَابِ الْقَبْرِ

ويكفرُ منكرُ عذابِ القبرِ لقولِ الله: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر:46]، بخلاف منكرِ سؤاله فلا يكفرُ إلا أن يكونَ على وجهِ العناد.

البعث

البعثُ حقٌّ، وهو خروجُ الموتى من القبورِ بعد إعادة الجسد الذي أكله التُّرابُ إن كان من الأَجْسَادِ التي يأكلها التُّرابُ وهي أجساد غير الأنبياء وشهداء المعركة وبعض الأولياء لما تواتر من مشاهدة بعض الأولياء.

وأوَّلُ من ينشقُّ عنه القبرُ سيِّدنا محمدٌ صلى اللهُ عليه وسلم، وأهل مكة والمدينة والطائف من أوَّلِ من يُبعث.

الحشر

والحشرُ حقٌّ، وهو أن يُجمَعوا بعد البعثِ إلى مكان، ويكون على الأرضِ المبدَّلة، وهي أرضٌ مُستوية كالجلد المشدود لا جبال فيها ولا وديان، أكبر وأوسع من أرضنا هذه بيضاء كالفضَّة.

ويكون الحشر على ثلاثة أحوال:

- 1- قسم طاعِمون كاسون راكبون على نُوقٍ رحائلها من ذهب وهم الأتقياء.
- 2- وقسم حُفَاةُ عُرَاةٍ وهم المسلمون من أهل الكبائر.
- 3- وقسم يُحشرون ويُجرُّون على وجوههم وهم الكفار.

الحساب

والحساب حقّ، وهو عرض أعمال العباد عليهم، ويكون بتكليم الله للعباد جميعهم، فيفهمون من كلام الله السؤال عما فعلوا بالنعم التي أعطاهم الله إياها، فيُسِرُّ المؤمن التَّقِيُّ، ولا يُسِرُّ الكافر لأنّه لا حسنة له في الآخرة، بل يكاد يغشاه الموت، فقد ورد في الحديث الصّحيح: "ما منكم من أحدٍ إلا سيُكَلِّمُه ربُّه يوم القيامة ليس بينه وبينه ترْجُمان"، روه أحمد والترمذي.

الميزان

والميزان حقّ، وهو كميزان الدُّنيا له قسبة وعمود وكفتان كفة للحسنات وكفة للسيئات تُوزن به الأعمال يوم القيامة، والذي يتولّى وزنها جبريل وميكائيل، وما يُوزن إنّما هو الصّحائف التي كُتِبَ عليها الحسنات والسيئات، فمن رجحت حسناته على سيئاته فهو من أهل النّجاة، ومن تساوت حسناته وسيئاته فهو من أهل النّجاة أيضاً ولكنّه أقلُّ رتبة من الطبقة الأولى وأرفع من الثالثة، ومن رجحت سيئاته على حسناته فهو تحت مشيئة الله إن شاء عذّبه وإن شاء غفر له. وأمّا الكافر فترجح كفة سيئاته لا غير لأنّه لا حسنات له في الآخرة لأنّه أطمع بحسناته في الدُّنيا.

الثواب والعقاب

الثواب عند أهل الحق ليس بحقّ للطّاعين واجب على الله، وإنّما هو فضل منه وهو الجزاء الذي يُجزى به المؤمن ممّا يسرّه في الآخرة.

والعقاب لا يجب على الله أيضاً إيقاعه للعصاة، وإنّما هو عدل منه، وهو ما يسوء العبد يوم القيامة. وهو على قسمين: أكبر وأصغر، فالعقاب الأكبر هو دخول النار والعقاب الأصغر ما سوى ذلك كأذى حرّ الشّمس يوم القيامة فإنّها تُسلط على الكفّار فيغرقون حتّى يصل عرق أحدهم إلى فيه ولا يتجاوز عرق هذا الشّخص إلى شخص آخر بل يقتصر عليه حتى يقول الكافر من شدّة ما يُقاسي منها: ربّ أرحني ولو إلى النار، ويكون المؤمنون الأتقياء تلك الساعة تحت ظلّ العرش، وهذا معنى الحديث: "سبعة يُظلمهم الله في ظلّه"، أي في ظلّ عرشه.

الصّراط

والصّراط حقّ، وهو جسر عريض ممدود على جهنّم ترُدّ عليه الخلائق، فمنهم من يرده ورؤد دخول وهم الكفّار وبعض عصاة المسلمين، أي يزلّون منه إلى جهنّم، ومنهم من يرده ورود مرور في هوائه، فمن هؤلاء من يمرُّ كالبرق الخاطف، ومنهم من يمرُّ كطرفه عين، وهو محمول على ظاهره بغير تأويل، وأحد طرفيه في الأرض المبدّلة والآخر فيما يلي الجنّة، وقد ورد في صفته أنّه "دَحْضٌ مَزَلَّةٌ" ومما ورد أنّه أحدّ من السيّف وأدقّ من الشّعرة، كما روى مسلم عن أبي سعيد الخدريّ: "بلغني أنّه أدقّ من الشّعرة وأحدّ من السيّف" ولم يرد مرفوعاً إلى رسول الله، وليس المراد ظاهره بل هو عريض وإنّما المراد بذلك أنّ خطره عظيم، فإنّ يسرّ الجواز عليه وعُسْره على قدر الطّاعات والمعاصي ولا يعلم حدود ذلك إلا الله، فقد ورد في الصّحيح أنّه تجري بهم أعمالهم. معناه أن أعمالهم تصير لهم قوّة السيّر.

الحوض

والحوض حقّ، وهو مكان أعدّ الله فيه شراباً لأهل الجنّة يشربون منه قبل دخول الجنّة وبعد مُجاوزة الصّراط، فلنبيّنا حوض تردّه أمته فقط لا تردّه أمم غيره طوله مسيرة شهر وعرضه كذلك، ءانيتها كعدد نجوم السّماء، شرابه أبيض من اللبن وأحلى من العسل وأطيب من ريح المسك.

وقد أعدّ الله لكل نبيّ حوضاً وأكبر الأحواض حوض نبيّنا محمد صلى الله عليه وسلم.

صفة الجنّة

والجنة حقّ فيجب الإيمان بها وأنها مخلوقة الآن كما يفهم ذلك من القرآن والحديث الصّحيح، وهي فوق السّماء السابعة¹ ليست متّصلة بها، وسقفها عرش الرحمن، وأهلها على صورة أبيهم ءادم ستون ذراعاً طويلاً في سبعة أذرع عرضاً جميلو الصّورة، جردّ مردّ في عمّر ثلاثة وثلاثين عاماً، خالدون فيها لا يخرجون منها أبداً. وقد صحّ الحديث بأن أهل الجنة على صورة أبيهم ءادم ستون ذراعاً في السّماء في سبعة أذرع عرضاً.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصفها: "هي وربّ الكعبة نور يتلألأ ويريحانة تهنّئ، وقصر مشيد ونهر مطّرد، وفاكهة كثيرة نضيجة، وزوجة حسناء جميلة، وحُلل كثيرة في مقام أباديّ في حُبرة ونضرة" رواه ابن حبان.

¹ كما في الحديث الصحيح الذي رواه البيهقي، وقال تعالى: ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ [النجم:15]، أي عند سدرة المنتهى.